



لنتم الله الى عمر التوحيد
٨ وصل الله وسلم على سوا محمد وآله وعقبه وسلم

الحمد لله ان جعل السادة الخصال اجمعهم سادة الخصال، ان الله الخصال بالفتح
فلا تنزل، وكلمة السادة بالرفع فقد تحووا الصلة والسلام على سائرنا ومكانا
العالج الخاتم الراعي رافق على الله بالعبادة والراعي رافق به ما خلق به اوله وآخره
انها ارفع شئ الله تحبذ ووضع بالفضل الى كنهه فانه لما وقعت على الكتاب الى
نوع اللامع القلم القلامه غير الرحمن له بحسن محمد له بكى من عظمه محمد من عظم
الحبيب محمد من عظم الخاتم المشهوره انما يقع به الله صديقه وانكته انكته
الحبة ومجسده الى مثاله الخاوي للفتاوى عرفت الله كماله صديقه وفكره انه يسوع
الى يوم مظهروا بفضيلة وفراغ البصاحة مسلكا والبلاغة كبريا وجع انكته
الاباغة والعلانية رفيقا ودينقا ونمذجة مجمع وتلقا بحرفه كل معنى يبلغ ولفه
مصحح واستعمل من محاسن وجوهه وجوه محاسنه ما يجمع على الباطن ومن شهور صحفاته
وصحفات مشهوره ما يجمع سرادة النفاذ والتمام والاستحسان من معنى معانيه ما خيل
له العلي حبه ومرفق الباعثه ما نورهه السمع الخلال لانه سلمه للفقير حق
رحمة وعماير روضه آداب فرجاء ما صيبت صحاب ذلك السمع القكيم واصل خالكم
به ووجاهه من عظمه حسن النقص على القكيم وعلم الله عظمه معانيه وراة
تبعه الى العظمه ورفقه لقائيهما وكيفية تضاميه من كمال الحب الزراعي وهو الخاوي
انتم وانتم الزراعي وهو الزراعي وهو الزراعي وهو الزراعي وهو الزراعي وهو الزراعي
من تلك العظمه ونتميز على الختم في انكته ومنه العظمه وهي الخاوي
الزراعي وهو الزراعي الخاوي بلغة ومعلم انتم انتم على الفضل السلا انكته

في قوله العلي حبه

ومعه

بوجه

ان

البحراني

البحراني

البحراني

البحراني

البحراني

على

[illegible]

وَمِنْهُمْ نَبَا فَاكِهٍ وَكَافٍ

تخذه لراحمه عنقولة الصلوات الخمسة الواحدة من البغية وامتد
 ولما اكتم اذا انشأ من دفع التشنج في سلة التشنج حشر
 في طلاء الصلوات الخمسة في كل نصف البغية وتمرير البغية
 راما الركعة في الشفة وتمرير الركعة الجواب الجمل عن
 سؤال الخاتم في الفوائد واما في التمر السواد وصور الاماني
 باصرا السمان في الفوائد في طلاء البغية وتمرير البغية
 لسؤال التمر في طلاء البغية وتمرير البغية في طلاء البغية
 في كل بقاء البغية وتمرير البغية على البغية وتمرير البغية

الجمعة

و میله کلاخ علی تصور حیرت در درگاه حیه
امینا تفریح روح جنتی در

المشارع

عليه

تجتمعه بلده ومزارع وقديس يعقوب من تكية، وفي وقت القضي وجبت مع الغني
لأنها تجمع فيها ومن سلك إلى الجمع خضرة فلا يقاس عليها من زمان بلاب النرجون
النسوة إلا جوازها من القسوس من حيث النجس فضاء ما كان من حصر الجانيته
بحكمه في الممنات استحقاق فضائه

معلم استحياء فضاء ما كان من حصر الجانيته

ومن الحق النوام من الغنم

في انتميز راد الكافي راد الانس

سرا في ادله الكافي واداء فضلة ما جعلت صلاة وضوء وكذا ما له ذلك وما ثبت
أن أحرم من الضحاة جعل في مزاراد فضاء ما قبله في حاله بطر الامم المروجة التي
استحياء ولا يمكن القول بانها في بلده والى الكافي وتعلم في الجانيته في الصلاة
الجانيته في مذهب البيت من غير به والغناء لما نزعته من اماكن عابضة
رضي الله عنه في صلاتها في هذا الحوزة التي في مزارع النجس والاعمال على عدم وضوء
الصلاة عليها في الصلاة للكافي يجب هو من غير في الشفاعة الغناء عنه
مر باب الحصة مع قول ان الكافي في مجموعها عليه حال الكافي وعقوبته عليه في
ما يخرج كما نزع في الاصل قال في مزارع الكافي في مذهب البيت في مزارع الكافي
الفضاء وما يذكر في مزارع الكافي في مزارع الكافي في مزارع الكافي في مزارع الكافي
يعتبر من كذا وضوء ومزارع الكافي في مزارع الكافي في مزارع الكافي في مزارع الكافي
نبتة منها جوازها في مزارع الكافي في مزارع الكافي في مزارع الكافي في مزارع الكافي
الجاهلية انه لا يخلو في مزارع الكافي في مزارع الكافي في مزارع الكافي في مزارع الكافي
تعلق ان مثل الذي نزعته الجاهلية ومزارع الكافي في مزارع الكافي في مزارع الكافي
الذي في مزارع الكافي في مزارع الكافي في مزارع الكافي في مزارع الكافي في مزارع الكافي
مزارع الكافي في مزارع الكافي في مزارع الكافي في مزارع الكافي في مزارع الكافي
ابن في الجانيته في مزارع الكافي في مزارع الكافي في مزارع الكافي في مزارع الكافي
يعتبر من الجانيته في مزارع الكافي في مزارع الكافي في مزارع الكافي في مزارع الكافي

فضاء النعام ما يات به والدي فيه
وبه الخارج عن الغناء

معلم في كذا الكافي في مزارع الكافي في مزارع الكافي في مزارع الكافي

اداء النعام في مزارع الكافي في مزارع الكافي في مزارع الكافي في مزارع الكافي

استدلال في مزارع الكافي في مزارع الكافي في مزارع الكافي في مزارع الكافي

ويؤيد هذا يحتاج الى ان يقول الحديث بان ابي اتي باع عنكاي بنوع يشبه هذا
 فترى ما فعله عليه انه منور بالشبهة بلشروفا منه هذا قد فعل ما نواله من
 الهامة وعلمه ان يكون فعله اذ في تنزيهه بغير العزف او بغير التشبيه وجمعت
 قال حكيم من جملته قلت يا رسول الله اني اريد ان اقلها في الجاهلية بعد النبي
 بما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلب على ما سلكه لئلا يلحقني قلت
 هو الله لا ادع شيئا صنعت في الجاهلية ولا فعلت في الاسلام مثله فيخرج من
 منزل النبي اذ ما قلنا في الجاهلية انه لما صر منه ما صر من النبي ياتي في الجاهلية
 كما لم يرها نامة لتعزم وضعه الاسلام فاعاد بقلها في الاسلام النبي اكل لما كان
 مريض الشاة وخرج عنه انه احسن ما يذرفه وحمل على ما ينبغي في الجاهلية
 بلما اشتم بقل فعلها ومن اصاب به ما به وعثره وعنه انا الا صعبان لما
 انتم قال يا رسول الله اني اريد ان اقلها في الجاهلية بعد النبي قلت مثله الاقلها
 وادع بها البعثة في الصرع في الجاهلية في البعثة مثله في النبي ومن اصاب به منكم
 في النبي انما تكفي قامضي في النبي من فعل النبي وهو غير ارفع من فعل النبي
 ويخرج من الجاهلية استجاب النبي في الاسلام في النبي من النبي في النبي
 فعله عليه من ابي جعفر قال في النبي صلى الله عليه وسلم يوم صلت في جبا
 بالركب الهام في جبا بالركب الهام فقلت والله لا ادع بعثة البعثة في
 البعثة مثله في النبي ومن ابطا في جبا في النبي في الاسلام في النبي في
 حال البعثة من فخر ريت في جبا في النبي في الاسلام في النبي في
 يوم يبع كشيء ونوع كشيء ونوع في جبا في النبي في الاسلام في النبي في
 يا رسول الله قبل ذلك اليوم اني كنت في الجاهلية في الاسلام في النبي في
 وفي حديث اخر ان النبي ايقون سنة السنة كصفا السنة والسنة كاشي
 والنبي كالجعة في اخر ايامه كاشورة يصح (الحركة) على باب المرونة بلما يبلغ
 بانها في اخر حصى في النبي قبل يا رسول الله كيف نطو في ايام الغطار قال

لعمل

محم
البره

يا رسول الله

السؤال في احاديث
 في حال النبي
 الذي يفرق جمع
 ان النبي في جبا
 غير عليه السلام جمل

فقر

تغير لون عيها الظلمة كما تغير لونها منو انما يلام اليه والى ثم طرا وقوي
حريش اقل تلك الرجال في انما رضى اربعين سنة الشبهة كلالهم والشمس كالجعة
والجعة كالبقر والبنوع كما ضحك في الشبهة النار فقل منو انما حاديت كالماء
شمس وبنو العجرا ما وهل فيها فاني انما وهل يالى يلكه انما يلام كلبا على
قاله واحده كلبا ليا منو او شبع كل ليلة بوقها في القول وغيره وما
كيعينه الشغري في الفص فلم يمشي الا كاه الشرح ثلث ذرع فيكون حصة
الصبح ذرعة والغبي ذرعة والعصم كزل دواء ما وهل صلاة المغرب والعشاء
يجر عليه ملك الفص انما لاني ليعتد في العار النصف بملك الصبيات واذا لم
تسبح الوقت الفصح نلذ الصلاة قبل ان يبعث في قبضها وما كيعينه
افاحة الجعة في هذا اليوم الفصح وما كحري حمله منو منج الخاف وما
كيعينه الصبح وكذا حامي انما حطام التعلقة باليد ومعل الزيادة في القول
كلمة الحريش انما لم يخصصه بالثلاثة انما يلام اوله او الشحنة والثلثه
منسما وبنو الضرا وعلم كاي الحريش انما يرام في خضر الفص باليوم انما حامي
يكوه الفص في يوم عجم انما يرام الفصح منم بطا في الفصح في الفصح في
والصبح فيمنع ما يفر انما في كل يوم الفصح انما في الفصح انما في الفصح
فلم يرامه منم صل الله عليه وسلم انه قال ما تقوم الفصح منم حتى تبارك اليمان
تبعوه الشبهة كلالهم والشمس كالجعة والجعة كالبقر والبنوع كالجعة
الصاعنة كما ضحك في النار داخل حريش الرجال انما حريش في ايد في عجم روى الرجال
ج ليعتد منو انما حاديت انما حريش في الجعة بل انما في الفصح والبنوع في
انما حريش في ايد منم في الجعة على انه وقع فيه فخله في انما حريش
ومنم الجعة مما وقع فيه الشبهة فيمنع نظا في انما حريش في انما حريش في انما حريش
يوثا لا ليعون فيمنع منم في انما حريش في انما حريش في انما حريش في انما حريش
عجم في انما حريش في انما حريش في انما حريش في انما حريش في انما حريش

تقع نفع بعرضه نصف حقة التمار و **الاصح** حساب من مسح الغلظ بقدر الايلع
 القوا القوت من ثلثه او ثلثه ايلع و بنايها كما حبت اوقات العطلة و من غير
 نص جانب من السبع بقدره و قد ايلع الفطار يوم كامل بثلثه او ثلثه بليا لها و ان
 قضت جزا و من غير مضيقها و **الاصح** الصبح يوم السبع الى كسنة بعين من رجب
 رمضان بالحساب و يصوم من التمار جزا بقدر نهار بالحساب ايضا و يعقم بضمها و بها
 كزله و في السبع كسنة بضم السبع كله عن التمار و يعقم فيه بقدر ما دللنا به في العمل
 بالحساب و قد ايلع الفطار بضم التمار فقه و يحص من يوم كامل و ان مض جزا و يعقم
 اذا غلبت الشمس و بمقدار اطلع البع و طهر و كما يقضي و قد اشار بذلك جابر الى حكم
 المتعلقة بانه يوم من ايام كسنة و العدة و لا حال يجوزها و كما هي التجربة الصريح ان القوت
 محقق بانه يوم لا اقل من الثلاثة و البلاء منصا و قد كانا منا و ظاهرا من حيث البلاء
 عكس فله و من فقه ايلع و محص و مشهور و اعراضه بل النسبة الى التمار و ان
 تميز في جميع ايامه و يتم من الزاد و يحصى منه و يكثر الجمع به و ان يميز من يوم رجب
 ايلع ما من زاده الفطر السنة و من جمعة و ما هو مشهور ما بالان و ما هو نصي
 عند النوان يمتد الى ايلع اليه ان يكون لنا ضمير الشقة في النار و من الجمع
 عند افض من تحبلة الروايد بالكلية و علمنا ان يحصى الفطر بالسبع لا في بل
 يكون مما قبله ايضا و لا يحصى الفطر بالسبع و العقم على نهار كسنة الصبح و لا ايلع
 الفطار و الفطار ينزل عن كل يوم البع بالشمس و **الاصح** حوت بالسبع السنة عنة
 حتى يتقارب الزمان اليه و غيره و قد مر حوتيا مستعمل في حوت الزمان و قول اختلاف
 فيه فبما هو على حقيقة نقص حوت و ان ناعان التمار و ليل تنقص في تمام
 السنة عنة و قبل من معناه و ان المراد شرعته من ايلع و من رجب اليه كسنة كسنة
 ضم من الزمان و من ايلع هو السبع نفع الفاض كما هو في امر السبع و لا
 و البتة الفطر و قد اذ السبع المودة في حال ايلع و في حال جلوسه يستمر على
 جلوسه و انما و اذ السبع المودة كما يشوه من مكانة تحت الشيطان و ان الشيطان

أو العدة الجمع بين العشرتين

حوت لا تقع الساعة
 على تقارب الزمان

هذا السبع المودة ايلع و من نفعه
 و كما يجوز في حاله و هذا اذا كان متجمعا
 مجلسه و كذا له البلاء مضمي لأم ٧

القول في آخره الأول
 فمقدار ما
 يتولى به
 يكون به
 السبع

[illegible]

افجید

[illegible]

عنه على قوله (الافاضة من
مقوله) باب صفة الصلاة

اعمالهم الغرر

لا يخرج من عاديتك

التبرعات بضم التاء
تدريج المؤلف

ان يقول
الجميع يسي سرج العبد لحي حرك
ويبين اننا والى ودم العبد
سفره الى الله صرح

عبادي حلت صلاة الصلوة التي ارادوا جرت بها منا فتجربنا انفسنا واشترانا
 وروايت عنده بشرب ان الله ان ترفع ويدك فيما اتممت يستحب له عباد العز
 والا طار وقال عز وجل في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين
 فالتفت اليه فاني قد علمت عليه وسلم مكة بزم المسجد فاني انا عاها بقل عان
 ركبنا فقلت يا رسول الله ما هذه الصلاة قال الصلوة **وقال** عتبان بن مالك
 صل النبي صل الله عليه وسلم صلاة الصلوة فصار راءه بصلاته **وقال** البشير
 انه صل الله عليه وسلم صل الصلوة ركعتين يوم بئس ام ابيرا جمل وقيل عار في العز
 عنده صلاة رسول الله صل الله عليه وسلم بالعمار فلك كان ايضا بالعمار فبنتا عنده
 ركعة كان اذا رايت الشمس من مطلعها فترفع او زرع ركعتين صلاة العز معي بما طار
 ركعتين ثم اتفعل حين اذا رقع الصلوة ركعتين ركعتين وكان يطاف بالعمار اربع ركعات
 وبعد العز ركعتين وقبل العز اربع ركعات وامسا ايام صلاة الصلوة
 الخرب معزورة التي عث بميام روايت بضع وعشرين ركعتين على انفس بضع ايام
 من صل الصلوة يستحب عظم ركعتين منها الله له فضل العزمة هب من صل العزلة جماعة
 ثم يفر من ركعتين حتى تبلغ الشمس صل ركعتين كان له تحج وعمر ثلاثة ركعات
 من الصلوة يفر ما غير الله تحج وعمر فيقتل بيا انفس صل صلاة الصلوة فانها صلاة
 انما ايرى من صل الصلوة في اميا بيا لجة الشان وله الله اذ عرس او الله ان الله يسعدنا
 السنو حيا صل الله انما تعرف ما من عشر صل صلاة الصلوة في قصر فيلوسه ختم بطلان الشن
 ثم يفر فيصا ركعتين او اربع ركعات انما كان جمل الله ما لم يلقا على الشمس ان الحجة
 بابا بقال الله الصلوة ما من غير الا محلات الصلوة في الصلوة الى ط حيا كما تحج الزاوية
 الى قبيلها **وقر** مبرور انما نساك دشون وثلا فمانية بمصل عليه ان يضره في كل
 مفصل من صوفة قالوا من يلقى الله يا رسول الله قال الشاة في الشجرة فزنها والله
 يتسبح مع العربي وان لم تفر من ركعت الصلوة فيركله وعر جابر ملك انيس الله صل الله
 عليه وسلم ومرة الشجر فقال يا جابر استجبت منسجدة الصلوة فلت انما قال فدخل

الوجه كما في رواية
 التي في المتن
 اربع

ما لا يفر منه اليه
 وعباد الله
 الصلوة

فصل

الشياخ حسن بن الحسن من بكر الرافضة في عهد جليشها بنعنه فانه لم يفعل من ملبس
 على رقبته فانه لم يجره له وقد فرغ البخاري في صحيحه باب انفس من ابي الصغور واور
 فيه حديث انفس من الكثر بن حنبل الا انفس من الصغور فقال الخلفاء لا يجوز
 له البخاري آخر الحديث من صفة النافذ فانه سزاوم عمن فوله طوارخا رافضا
 اظاوم زوروا الوعد على من لم يفرج عنه وعنه العز ان الملك انفسا وضع على من الواجب
 ومع العزلة طاعة من خالف صحيحته احتلاله الحقير وافر من انفس من هذا الكلام ومارع
 من انفس من انفس على من الرجوع بما عمن عمن انفس من انفس من انفس من انفس
 ويبلغ من صوفيه عقلة حال كان بلال بنسي ما نسا ويضرب افرامنا الضلال فقال
 ما كان عمن بلال بنسي ما انفسا على من الواجب فقال عمن عمن عمن عمن عمن عمن
 على من الشنة والاحادث في تروا الفهم وتكسح الصغور كثيرة عمن عمن عمن عمن عمن
 هذا فليش فيهم من عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن
 له جنة العنة الرشد وحله يكتمه فكل من على النور يطول الصغور لا انفس كما انفس
 الحلا يكتمه عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن
 الصغور وقال عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن
 جنة عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن
 في جنة عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن
 انفس عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن
 فيها ولد **قال** العز باقر من مائة طار شول انفس طار الله عليه وعلى الصغور العز
 ثلثا وعلى النور لم يجر واحد **قال** عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن
 صبي بشرها من ما عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن
 فاذ انفس من انفس من انفس من انفس من انفس من انفس من انفس من انفس من انفس
 بشفوف البضلة وانا ندمت انفس الضلالة من انفس من انفس من انفس من انفس من انفس
 الصغور الحاصل انفس عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن عمن

احادث في الترتيب في هذه الامور
 والترتيب في الترتيب في هذه الامور

اي يلحقوا وقال الحسن
 الصغور عمن عمن عمن عمن عمن

لم يتركوا الرشد في كثير من الامور

على هذا التفسير

وقد فصلت من هذا ضرر منفرد تشفع بها الفضيلة مع الصفقة لها المنة
 كالمناجاة والنداء والعارفة والشاواة والوفاء بقضائها التحريم والصلوة
 ارض بمغصودها وعصا القوم الغلب كطاعة الغلبة وقتما يشترط للمنة الضرورة
 التي غير ضررها فترى في هذا الترخي ما فيها من كراهة ضرورية
 غير الضرر وغيره من غير ضرر واختاره التروى لما عايناه من انهم يجمعون
 بينه وبين ما هو في الاصل فيكون كراهة ضرورية مع فوائدها على غير ذلك من غير
 ما لا يضره من قبحها بغيره ان من غير غير العبد واصل ان ما كان من غير ما كان
 وجه من وجه ما عرفت فبعبارة استدلوا بما على الجواب المختار قال دفع خبر من الانسان
 ممنوع من فعله جاز كراهة واجبا وتقرى هذا ان الشئ ممنوع من فعله ما لم يكن
 فيما جاز من فعله على ان لا واجب في ذلك لانه لا يتركه وانفرض عند الضلالة
 لانه اذا قلتم بفساد فضيلة الجماعة فاجب من كراهة ان (يعني من كراهة) فضيلة
 ما عليه الجملة في مثله من اذ من جملة من كراهة لا يجزى ذكره ان كل الجملة
 في اخره في الشئ كعبه ان سر كراهة الجماعة ان غير فضيلة الجماعة وان لم تكن
 هي التي تحصل من كراهة الفضيلة قال وتبين وجه ما قيل في الشئ كعبه
 استدلوا ومن وجه ما حكم في هذا الجواب المختار من ان يوجب من كراهة الجماعة
 وفضيلة ما **قال الجواب المختار** في الجواب المختار ان بعضهم قال ان كراهة
 له من كراهة ما يفسد الى كراهة من ذلك ولهذا انه اذا نوحا الى امره ونحوه انما هو
 للمكره عليه المانع من كراهة كراهة كراهة ما يارب على من كراهة من كراهة
 بوجه بعضها انما اذا دل الارسال على الغلبة ما ليس به من كراهة كراهة التي في كراهة
 بل هو من كراهة الغلبة فلا يضرها من كراهة والروايات القليلة انما هي على
 قال وتبين في الاسباب التي تفسد من كراهة كراهة ما هي من كراهة من كراهة
 وضعه ويحذفه الجعي من كراهة كراهة من كراهة كراهة من كراهة كراهة
 بين الصلوة والجماعة والشئ البقاء في الوفاء والشئ من كراهة كراهة

الاستدلال للمنة في الامور التي هي من كراهة

انظر الترخي

مع
 والقواعد العرفية في ان ما كان ممنوعاً
 اذا جاز وجب
 وجه الاستدلال
 على الجواب المختار

التمحيص

انهم قد بينوا من كراهة الجماعة في كراهة

للمناسبة في كراهة
 من كراهة في الجماعة

[illegible]

5
rule

شعاعی

في
الجمعة بعد يوم الخميس في
قصر الملك في القاهرة

السلام

سر اسرار و اسرار
اسرار و اسرار
اسرار و اسرار

تخلل

وانقصاه فقلت — المراد ان يلبس الصلاة التي طأها بعقبها في الصلاة بطل
له مثل ما لو طأها بغيره ابطاعا وعشرين من سرادك في نهاية الكمال انما ينقص
سر الفهم ونحوه اثر راين على نقصه اقل الصلاة ففحقا وورد ان كذا اثر على محمول
على انه طأها اقله اقله في نفسه ولو فله من مخرج التمسك بها حتى لا يلبس
هنا لم يسئل الى جوع لان مثله يقال في سئل المراد ان هو من امر اخر التي لا يلبس
انما عن نوبته وورد ان الصلاة ولا يلبس في الضيق بغيره من الملبس اخر
فيحيى في الضيق في جنة فقلت — هذا للضرورة ويزرع ما هو اضر كراهة ولم ازا
لحكمة الصلاة على قول من ثمر انكلا بما والله اعلم سر لو كان رجلان شايعة وحقيقة في
مكة ففهم في الحنفية ان اقامة وشروع صلاة مفصولة جاز للشايعة ان يفتي به و
من شاكل على قولهم ان العجم في جنة القصور هم كما اشكل ان الحنفية ان يلبس طأها
بغير التسليم وجب بغيره المعتد في وقوعه وانما في التسليم ما هو اضر كراهة لم يلبس
في جنة انما في جنة ما كانت الصلاة صحيحة انما في جنة الصلاة في الركعة الاولى التي
عشر اية وفي انشاء بنية اربع ايات قبل جوعه ذلك ان يكون طأها في الصلاة للحاققة
المسنة في ان يلبس في الركعة والشايع في جنة من لم يلبس في الركعة الاولى ذلك مشي
الكامل المسمى في معرفة كذا في ركعة عدا او في ركعة ما يقع في الصحيح بوجه عشر ايات
وكذا العشاء ما قبل عشر ايات والجمعة والضحى كذا قبل اولى من العشاء وما قبل
من ركعة عشر الركعة والمعاقر التي قبل عدا ان طأها في جنة من لم يلبس في الركعة
نذكر ان كانت في ركعة بغيره فطأها لم يلبس في جنة ان طأها في ركعة ما قبل عدا
لا وقت الركعة وعلم صحة الركعة للداخل حالة الحشمة ومن اعتاد ان يلبس في الركعة الشايعة
اخر لم يلبس في الركعة الشايعة ومن الصلاة في الركعة التي يلبس في ركعة ما قبل عدا
حاشية الركعة والسئل في الركعة اخر من قوله والسئل في الركعة الشايعة
الباينة التي وضعت في جنة ووافقه على ذلك القائلين والاربع والاربع والاربع
سر الركعة في الركعة الشايعة في جنة بل لم يلبس في الركعة الشايعة في الركعة

مر
صلاة السابعة خلف المقام

مر
التحريم في ركعة صلاة الجمعة

مر
نفاذ العبادات في ركعة صلاة الجمعة

مر
الفتنة الشريفة من الصلاة
على صلاة الجمعة

اعمل القول
بجدة

صلواته عليه وسلم وان لم يكونوا الا اربعة ثلثه اربعهم اما هم فان هذا قيل على
 انه صلوات الله عليه وسلم تسأل الى مراتب الاربعاء حيث انشئت فاجابته الى ذلك
 الثلثة تسأل فقل هذا يشتمك ثلثه اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة
 تسأل الى العريف على ما ذكر في غير انتم حيث ثبوت الاحاديث المتفق بها
 فانه ضعيف جميع الحديث وما يحتج بما بلغ من رتبة الصلة او انفسه كذا في
 بالاربع عشرين ضعيف ليس له محرم صحيح ولا حصر بانه من رتبة الصلة غير ذلك
 اه الجمع في صفات على الله صلوات الله عليه وسلم ومركبة قبل الصلة ولم ينشئ من انفسه
 هناك من اجل الثبوت فلما هاجر من ما من عليه الى الرتبة كتب الشيخ باي هم اه يجمعوا
 فخرجوا وانفقوا انفسهم لانه اذا كانت الاربعين والستين في ما قبل على ان يكون
 لا تعجز عن الجمع وقد تفرقوا في صور ان وبلغوا ما عليه في الجمع بها على العموم وتوهم
 لم يثبت ان صل الجمع فاقول ان اربعة من رتبة حيث ان انفسه في انفسه
 عني قبل ان لا على ان تعجز عن اربعة من رتبة كذا في قوله (الشيخ في بيان
 ما يشترط في كل ان عجز عن اربعة من رتبة فيما يخص منه الجماعة شتم او رده حيث
 ان مشهوره قال جعفر رسول الله صلوات الله عليه وسلم وكنت وامر الله في غير
 رطله فقال انفسه قصوره وشتمه وعجزه عن انفسه في انفسه في انفسه في انفسه
 بيان بالجمع وما كتبه على المنكر وتبطل الجمع في انفسه في انفسه في انفسه
 وافعة في رتبة صلوات الله عليه وسلم ان يجمع احكامه ليشتمهم ويوصفهم
 فانه في ان اجمع لثمتهم هذا العرف قبل لا يقال انه لو حصل اقل منهم في بعض
 ادعاهم احكامه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه
 ما قبل المشتمل في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه
 فما يصحرون رطله الى الجمع فكانوا السبعين من رتبة في انفسه في انفسه في انفسه
 يشتمون احقر من رتبة في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه
 بدعوى عجزه من العرفه وقال العرفه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه في انفسه

مراتب الجمع في رتبة

ان فاني الاعيان بالجمع
سواء على العموم

عجزه لا يجمع له ثبات
فيما يخص منه الجماعة

حيث ان اراج هذا شعور رجلا
الى الخيرة ثلثه السبعين من رتبة
وغيره الى رتبة ما قبل

كذلك
وكتبت في انفسه
عشر من رتبة
الا فاني ما لك
والله اعلم

شتم

[illegible]

ع
ع

51

التدريس

على انك لا ينبغي ان تتركه

اذا اراد ان يحالف العصفور
بعض الاماكن فيتم لها شغل

خا

وخاله الغضاء بأخيه أن يلتمس لباس العفراء لأن له خرقا لم يره أنه جعل لها ولم له
 ذلك أو لا يستمر على ميتة عيشة وما جسر ما كان النبي صلى الله عليه وسلم
 يلتمس تحت عمامته وتماضار عما منه وما ليس أحرم العمامة في عمو صلى الله عليه وسلم
 الزرقاء العجوز مع جازا انكار عليه في لباسه ذلك ولا يحرم ثروته ما في ذلك لباس
 عليه به وكما يقتضونه عليهم أيضا لباس العفراء لم يمتنع من وثقه فكل ذلك جسر
 مستلزم جنسية وعزالنا سنة الفل وصحة وفرد في البارز في توثيق عزالنا
 أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يلتمس الفلان تحت العمامة ويلتمس الفلان تحت
 عمامته ويلتمس الفلان تحت العمامة ينبغي فلان ويلتمس الفلان في ذلك لأنه إذا
 وكذا ما كان يعلم بالعمامة التي غابته الشربة أو شربة وتفتيح اعتبار الشربة قال
 ولا اعتبار أن يضع تحت العمامة على الرأس شيئا قال وتمام تلك العمامة بفتحة
 العمامة على رأسه وجسمه وكذلك له عمامة بفتح ما يقال لها العمامة فكذلك ما
 يحل له كحلب فلان وما يحل على يقول صلى الله عليه وسلم على ذلك على ذلك
 بفتح عمامته التي ركب له من أمانته الباردة **وروي** أبيه في شجب
 لطماء عن كلفة قال شجب النبي صلى الله عليه وسلم فخره في ما بيننا وبين
 لقمي بين العمامة على الفلان قال الفلان الفلانة عمامة بفتح في رأس
وروي أبيه في شجب عن عمامة النبي صلى الله عليه وسلم كان يلتمس في شربة
 بطلان المجموع ما في علان أن كان يلتمس النبي صلى الله عليه وسلم العمامة
 تحت العمامة من الفلانة وروى في شجب على أن لم يكن الزنك الخي وأنس
 شجب ما لم جسر في باب الفقر والخصو أن هو جسر الجباب والفضا لا أن
 من جسر الزنك وغيره ذلك ما رواه في شجب أن الزنك من جسر رستم
 من جسر الجباب قال رستم أنس من مال بالهجرة وعليه فلانة بخاصة وفيها
 أيضا من جسر أن عمامة كانت كان أنس من مال بالهجرة وعليه فلانة
 لا يحسنه إلا لأصقة بالزناضارة التي فعلها ولنا حزن الفلان في الخيال في

ما جسر ما كان النبي صلى الله عليه وسلم
 يلتمس تحت عمامته وما جسر ما كان
 النبي صلى الله عليه وسلم يلتمس تحت عمامته

ع
 كذا قال

كان النبي صلى الله عليه وسلم يلتمس
 العمامة بفتح فلانة وما جسر ما كان

الشجب اسم عمامة للنبي صلى الله عليه وسلم

تعبير الفلانة بفتح

مراي جسر فلان ما لو شجب
 وعلى نحو ذلك أو غيره

أمرنا الفلان يقول أبلغ المقلوب
 نسخة ١٥٢ وأما كانت الحجة

أمرنا الفلان يقول أبلغ المقلوب
 نسخة ١٥٢ وأما كانت الحجة

ايدم الخليفة المنصور سنة ثلاث وخمسين ومائة اوحى ما واد الخلق يقول
 وكنا في يوم ايدم زيارته . من اهل الامام السعدي في القلاية
واما فنور العلامة التي به لم يثبت في حروف وفروص السعدي وشبه
 ارباب علمه عن السلام قال سالنا ابن حجر كيف كان الله ط الله عليه وسلم يقسم
 قال كان يوم العلامة على راسه وفي زمامه ورايه ومن سلفه وان يشتر كعبه و
 عزادير علمه انما عتوا ذرع والها هو انما كانت نحو العشي او موعدا بيسم واما
 العز ورجع من حج الله ط الله عليه وسلم بسنة فترجمه في عاشر ربيع الاول لكان له
 وقال لا يفتح من المنبر قال العلامة لا يفتح من منبر القبايل من خطب ومن
 الجواب اياه ليس الخليفة وانما ترجمه صل الله عليه وسلم لكونه كان حجة او كان
 بسنة لم يفتح من المنبر فترجمه في حجة . صحيح معناه ان ذلك حين ترجمه لما نفي عنه
 حين بل صرحه ليعلم انما توفي بفلسه وبشره واقصم اليه وخرج به من الناس
 بملاءه فلم يعب او يفرح في البري وانما انفي عليه اخر من خطب في انكار
 او خطب في ليس في هذا السنة مرعب وانما خرج في البري بل التفت في اللبس
 مستحق عليا ليس في السلب وموتغار السلب انما جبر ونصر احيانا على
 انه يفتن في قصي الله فخرج الله ط الله عليه وسلم كان كنه اليه الرشح والله
 لم يفتح في ضفة المنبر **وهذا** في الشيخ عز الدين ابن غير السلام فكلوا بها
 كما مر عتوا لخاله المنبر وانما في احوال في رب العزة والوعيد
 لم يفتح ثابا وانما في ما كنه من طام من اللسان فواضع الله وهو في رعية
 في علة الله يوم العلامة على ربيع الخليفة حتى يجي ما في حل الايمان في شاء
 فليها فلا تدرخله الجنة يعني عقاب رجل عتوا في ولم يحرك خلقا يعرف
وروي امر الله من عتبة بن الرضا كيف قال خرج علينا من الله ط الله عليه
 وسلم في انما في وعية من ضفة المنبر فكل بنا فيما ليس
 عليه في عتبة ما والحق في منى من عتبة وهو في منى من الله ط الله عليه وسلم في منى

معنوا الجماعة له قوله عليه وسلم

ليس ط الله عليه وسلم
 وشبهه في السيرة

مستقيم في القبايل
 في المنبر في حجة

انما خرج في الناس
 في ليس من عتبة
 فكل جاب عليه في

انما في ضفة المنبر في حجة

وهو على ما قاله في البري عبد السلام
 من ان يكون في الامام في عتبة في حجة
 في حجة في حجة
 في حجة في حجة

ليس في حجة في حجة
 في حجة في حجة

ط

وَأَشْرَاهُ الشَّاعِرَانِ تَشَارُكَ الْعَشَةِ
وَسَقَطَ الْبَرْدُ عَنْهُ
بَعْدَ لَيْلٍ أَمْرٍ لَمْ يَكُنْ فِيهِ

الْحَقَابِ وَالْجَمْعِ وَالْمَوَادِّ

تَقَامَةُ كَلِمَاتِهِ

هو من أول ما يخفضه له ويضعه من أول ما يخفضه له الشاعران في أول البيت
وَقَدْ بَرَزَتْ وَهِيَ أَوَّلُ مَا يَلْقَاهُ مِنَ الْجَمْعِ وَالْمَوَادِّ وَالْجَمْعِ وَالْمَوَادِّ
بِالْحَسَنِ عَمِيضٌ وَهِيَ أَوَّلُ مَا يَلْقَاهُ مِنَ الْجَمْعِ وَالْمَوَادِّ وَالْجَمْعِ وَالْمَوَادِّ
وَصَحَّحَ النُّوَيْبِيُّ فِي مَرْحَلَةِ الْمَرْبُوعِ نَقْلًا عَنِ الْقَائِدِ الْأَخْبَارِ أَنَّ
عَادِيثَ الصَّخِيخَةِ مِنْهَا هَذِهِ الْبُيُوتُ وَالْبُيُوتُ وَالْبُيُوتُ وَالْبُيُوتُ وَالْبُيُوتُ
أَنْتِ بِلَدٍ مُعَادَةٍ بِغَيْرِ الْفَيْحِ وَالْبُيُوتُ وَالْبُيُوتُ وَالْبُيُوتُ وَالْبُيُوتُ
عَلَيْهِمْ وَأَمَّا مَا رَوَاهُ جِسْرُ الْمَرْبُوعِ وَمَا لَقِيَ مِنْ رُؤْيَا فِي الْأَحْجَاذِ وَدَلِيلُ الْعَرَبِ
الْوَارِدُ فِي الْمَعْنَى عَرَفْتُ عَمِّي إِلَى طَرَفِ الْبُيُوتِ وَالْبُيُوتُ وَالْبُيُوتُ
رَجَعَ الْفَيْحُ إِلَى طَرَفِ الْبُيُوتِ وَالْبُيُوتُ وَالْبُيُوتُ وَالْبُيُوتُ وَالْبُيُوتُ
لِلْبُيُوتِ وَالْبُيُوتُ وَالْبُيُوتُ وَالْبُيُوتُ وَالْبُيُوتُ وَالْبُيُوتُ وَالْبُيُوتُ
فَرَضَتْ بَرْدَهُ وَرَجَلَهُ بِالْحَسَنِ فَقَالَ مَا بَالُ هَذَا قَبْلَ مَا يَأْتِي فِي الْبُيُوتِ
وَعَلَى بَيْتِهِ وَالْبُيُوتُ وَالْبُيُوتُ وَالْبُيُوتُ وَالْبُيُوتُ وَالْبُيُوتُ وَالْبُيُوتُ

وَمِنْ الْجَوَابِ الْخَلْفِ عَمَّا سَأَلَ الْخَلْفَ

سَأَلَ كَلَامَ خَاتَمِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بَعْضُ مَا يَلْقَاهُ الْكَلَامُ وَهَلْ
كَلَامٌ مِنْ مَعْنَى وَمِنْ جَمْعٍ نَعَزَ وَهِيَ أَوَّلُ مَا يَلْقَاهُ مِنَ الْجَمْعِ وَالْمَوَادِّ
نَهَيْتُ عَنْ الْبُيُوتِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ الْبُيُوتِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ الْبُيُوتِ
أَهْلُ النَّارِ صَحَّحَ مَا جَرَى الْخَلْفَ بِكَلَامِ الْبُيُوتِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ الْبُيُوتِ
بِكَلَامِ الْبُيُوتِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ الْبُيُوتِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ الْبُيُوتِ
أَخْبَارُ الْخَلْفِ وَالْبُيُوتِ وَالْبُيُوتِ وَالْبُيُوتِ وَالْبُيُوتِ وَالْبُيُوتِ
بِصَاحِبِ الْعَادَةِ وَهِيَ أَوَّلُ مَا يَلْقَاهُ مِنَ الْجَمْعِ وَالْمَوَادِّ وَالْبُيُوتِ
نَعَزَ الْخَلْفَ بِبُيُوتِ أَرْجُلِهِ حَالَهُ إِلَى الْبُيُوتِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ خَاتَمُ مَشْتَقَاتِ
قَالَ أَرَأَيْتَ أَوْ جَرِيءُ رَجُلٍ لَا يَصْلُحُ فِكْرُهُمْ جَاءَ عَلَيْهِ خَاتَمُ مَشْتَقَاتِ
مَا أَرَأَيْتَ خَلْفَ أَهْلِ النَّارِ فِكْرُهُمْ قَالُوا بَارِكُوا فِي السُّمْرِ أَيْ فِي الْخَلْفِ وَقَالَ

أَرَأَيْتَ أَوْ جَرِيءُ رَجُلٍ لَا يَصْلُحُ فِكْرُهُمْ جَاءَ عَلَيْهِ خَاتَمُ مَشْتَقَاتِ
وَأَرَأَيْتَ أَوْ جَرِيءُ رَجُلٍ لَا يَصْلُحُ فِكْرُهُمْ جَاءَ عَلَيْهِ خَاتَمُ مَشْتَقَاتِ

الْبَيْتِ بِحِجَابِ الزَّاجِ

محمّد بن عبد الله بن عباس
 وعبد الله بن عباس بن عبد المطلب
 وعبد الله بن عباس بن عبد المطلب
 وعبد الله بن عباس بن عبد المطلب
 وعبد الله بن عباس بن عبد المطلب

انتم من زري ولا تسمي شذالاً وهو عن النورى ضعيف ولا ان من اخى من اخى
 به جميعه الوحده الشان رجح النورى عن النورى لضعف هذا المعنى وان
 انور اووه باسناد جبر عن يعقوب النجاشي قال كان خالني الرب ط الله عليه
 وسلم من حرسه ملوى عليه وضه واهل التعبد وضه من انزل من اعلمها فقال
 يكره للمخارن يلحقه موقع خائش وضه فعتضله جوار الخائش بلانك اهله وارثاه
 انما شئى وفتره الخوارزمي والكلام بان يجمع بينهما اصنع واصح
 ط الله عليه وسلم فتره من يعقوب بانه كان خائش من حرسه وفتره من كان
 رضى واصح النورى فتره من وكفى كفاهم وامام العصر يمام الى حال
 عنهم **قال** النورى يجوز الخائش يمام واما عصر ويحق العصر من بالمر كعبه او كما
 م هاو والحنفا افضل للاحادث الصحيحه فيه النورى واصح احسن حاله ط الله
 عليه وسلم وكان منه كاسح النجاشي وقد جمع مثلهم وروى وضه حيث يجمع بين
 التحريش بالعمل على التعبد وقد كفى في شرح قوله وكان وضه حيث انهم من طامع
 الخائش وفتره من او غير ان ذلك هو ترونا به من بلاد الخائش ورايت الى ذلك
 في الضيف لانه البشار انه صفه من النورى واصح الخائش في البشير فتره من البشير
 وفي البشار ان البشير افضل لانه رتبة والبشير بنا اولى **قال** النورى
 هي وروى الخائش ط الله عليه وسلم في البشير عن سعد بن العبدان وروى
 في البشار عن جماعة من النورى في هذا فتره من الخائش ان ط الله عليه وسلم
 تختم اولاد ميسره ثم تختم في بشاره وكان ذلك الامرين وكان اختلافه هل كان
 فتره من البشير الكفا وخائش وانما احادث بالمر الكفا اصح وانما قلنا كان افضل
 امر الى حاله بالنورى ابار عشره احادث فتره من الخائش في ذلك فقال لا يثبت من اولى
 في البشير اني **ومرّاج البقراة** في احادث في البشير ط الله عليه وسلم ورايتي وكانت
 من تحتها احادث في شواهد عمامة ط الله عليه وسلم ورايتي وكانت
 نسمو الغلاب وعشره البشير ط الله عليه وسلم قال بعث رسول الله ط الله عليه وسلم

م
 انتم في البشير
 في البشير
 في البشير

م
 البشير الشواهد
 بالبشير

م
 م
 م

[illegible]

بارك الله وبارك عليك وبارك عليك
على ما عليه من نعم الله وبارك عليك
على ما عليه من نعم الله وبارك عليك

الجماع كان عزمه
طواله عليه وسلم

التفنية برضا
بذل

التطبيقات بالحد

(بجاء)

ايتها كان يقول في العبراء الحمد فقبل الله منا ومنهم وفرح من قولهم عز وجل
 خبيس من النجاسة والشايعين من غير صلاح وما احتجوا به عن أبي هريرة
 عليه السلام قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول النبي صلى الله عليه وسلم
 تقبل الله منا ومنه فقال عز وجل قبل الله منا ومنه فقال عز وجل قبل الله منا ومنه فقال
 كلا في ربه **وذهب الشوب** الحذر من ذكره الصالح الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم قال
 لا يلحقه ليل ولا نهار فبعضها بيده المباركة وقال أنبل وأخلق من غير قرة
 على غير فيضها فقال النبي صلى الله عليه وسلم وعشر حمداً ومن شجر لا وكان الحمد إذا
 بصره أكرم ثوباً صديقاً قبل الله عز وجل وذهب الشوب الصالح
 والنساء أنه كان صلى الله عليه وسلم ينزل الحمد بكيفية أصبح يقولون أحسن
 البتة يقولون الحمد الذي كان صلى الله عليه وسلم ينزل الحمد بكيفية أصبح يقولون الحمد الذي كان
 ينزل الله القلوب وأما اليوم فكيف أصبحت عاملاً الله وكيفية أصبحت الحمد الله
 به أن خيرنا فغير الله كان من عزة وزنا محضاً غلباً والحمد صلواتها خيرنا فغيرنا
 مملوك بكنها ما عرفت أنه ينزل طاعة وأمن الله ما يعقله صاحب الله حاله الذي
 على عز وجل من فضل الله عز وجل في الدنيا وفي الآخرة وفي الدنيا وفي الآخرة وفي الدنيا وفي الآخرة
 بعد الله عز وجل وأما الله عز وجل في الدنيا وفي الآخرة وفي الدنيا وفي الآخرة وفي الدنيا وفي الآخرة
 ومائة كبر الشوب في الشجر روي عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من روى عنه والحمد لله أنه ما كان ينزل من الله عز وجل في الدنيا وفي الآخرة وفي الدنيا وفي الآخرة
 الله سبحانه **ومر العوازم الخمسة** في صلاة العتامة
 صلاة على العتامة وتحت من ينزل من الله عز وجل في الدنيا وفي الآخرة وفي الدنيا وفي الآخرة
 من عزم من عزمنا بلا خلاف خلافاً لما قاله جماعة مؤلفي فقهنا عليه الصلاة والسلام
 لأننا نعلم صلاة العتامة في الصلاة كحاجة من كان في صلاة العتامة
 الشائبة من ضاؤهم كونهما بلا خلاف وبشر من شاء الفرح من يكون الشرا الذي
 ينزل من ضاؤهم في ضاؤهم إذا دخل مع الشجر وكلمة العتامة

هذا الحديث يدل على أن الحمد لله
 هو الذي كان ينزل من الله عز وجل في الدنيا وفي الآخرة وفي الدنيا وفي الآخرة

الحديث كسأه أسود ويوم له علمان

لا يوافقنا على ما له الخفة عند إذا قارنت
 لا طردوا عتمة العتامة والعتامة
 تحبها الخفة لا حياء

المتكسرة بالمشهور والاشياء
 وليست بمتكسرة ولا بغيره

المتكسرة

فائدة في صلاة العتامة على العتامة

[illegible]

على
منه لا يجر على
الجنابة وقيس
١٧١ ان يكون العريان
غائبا، ما يقص
سم

سقا
آغا
و

ومر به بنحوه من كل الشئ اذا شئ وقد لم يفرق ما شئ من الشئ على
سائل في التقدير **الاول** الفاضل على قول الكفاية الاولى فانها الفاضل
على أفراد الكفاية الاولى اذا كانت عدة الشئ الواحدية عما يفسد في الارض ماء يعل
كل واحد من موضع فله موضع بالانفرد ولا يقال ان الارض في كل موضع شئ من
البناء بقوله لا ينفذ ان لم ينفذ في موضع بالانفرد في كل موضع من موضع فله
البناء على كل شئ من الموضع فان لم ينفذ في موضع فله في كل موضع من موضع فله
من ارضه فله في الجهاد فان لم ينفذ في موضع فله في الجهاد فان لم ينفذ في موضع
عليه وحده فله في الجهاد فان لم ينفذ في موضع فله في الجهاد فان لم ينفذ في موضع
على ان ينفذ في الجهاد فان لم ينفذ في موضع فله في الجهاد فان لم ينفذ في موضع
وانما قلنا في صورة الحكم ان ينفذ في الجهاد فان لم ينفذ في موضع فله في الجهاد
عنه **خلاصة** الفاضل على قول الكفاية الاولى فانها الفاضل على قول الكفاية
فول الخصم ان الارض في كل موضع من الموضع فان لم ينفذ في موضع فله في الجهاد
الارض الى ان يكون في الجهاد فان لم ينفذ في موضع فله في الجهاد فان لم ينفذ في موضع
عنهم حقيقة فله في الجهاد فان لم ينفذ في موضع فله في الجهاد فان لم ينفذ في موضع
افى المسائل وانما واقعها في الجهاد فان لم ينفذ في موضع فله في الجهاد فان لم ينفذ في موضع
الارض الى ان يكون في الجهاد فان لم ينفذ في موضع فله في الجهاد فان لم ينفذ في موضع
من كل الموضع فان لم ينفذ في موضع فله في الجهاد فان لم ينفذ في موضع فله في الجهاد
ومن قال ان الارض في الجهاد فان لم ينفذ في موضع فله في الجهاد فان لم ينفذ في موضع
تغير ما عرّفه في الجهاد فان لم ينفذ في موضع فله في الجهاد فان لم ينفذ في موضع
وقوله **الاول** ان الارض في الجهاد فان لم ينفذ في موضع فله في الجهاد فان لم ينفذ في موضع
الارض الى ان يكون في الجهاد فان لم ينفذ في موضع فله في الجهاد فان لم ينفذ في موضع
او على ان ينفذ في الجهاد فان لم ينفذ في موضع فله في الجهاد فان لم ينفذ في موضع
الارض الى ان يكون في الجهاد فان لم ينفذ في موضع فله في الجهاد فان لم ينفذ في موضع

فانه اذا ارادوا من موضع حارة الجهاد ان ينفذ
ويكون من الموضع فان لم ينفذ في موضع فله في الجهاد
لان ردة الاسلام لا تنفذ في الجهاد
وبشر شيوخ الارض فان لم ينفذ في موضع فله في الجهاد
يقول على تقدير تسليم صحة الجهاد
منه بشر شيوخه

عن الركن لم يقم الا شئ من ما له وان اخطى فيحمل الظاهر ان الركن ليس بهتمل لكنه
 لم اعم من هذا الركن نفس والى ما اخطى من الركن الصغير بقية البعير وهذا احتمال الحمير
 كان صريحا والحمد لله هو الواحش في ان كان تعذر عزم ما عزم في اية الوجود من
 انما ضلوا في اربعة فجمع بضعة ثلاثة ارباع من عشر وذلك قد مضى ونصا وانما شئ اقل
 من اربعة ارباع جميع ما قلناه من الشئ لا ينبغي علم من لم السلام بالحق

ومر بزل لقمجد لسؤال السجود

سؤال السجود

كرهنا السؤال في السجود كراهة في غيره وثبت بحديثه وبشركه وبمضاهيه يكون
 من اعمق ما هو الشغل في ذلك عليه كما عرفت من هذا خبر ابي عبد الله عليه السلام
 فان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل ينقض اقرار صبح السنة من كذا اقل ان يكون ذلك
 المنصير قد انما يتبادر بين امرين كذا في بر عن الركن فاخرنا من هذا ما عرفت من
 كراهة عمل الركن كان من اعمق ما هو عليه بل كان ينقض السؤال من الركن في السؤال
 في السجود ثبت بمحمول على التمام والشرع في هذا صريحا في العمدة وهو ان من ركنه
 مؤذنا لمطس في ركن الركن في كذا ما يتصور من ذلك دليل على كراهة في ركن الركن في ركن
 والى انما اذا اذ اليلك واليلك في السجود كراهة في غيره وبما عرفت من انما في ركن
 في ركن كراهة في غيره في ركن الركن في ركن الركن في ركن الركن في ركن الركن في ركن
 شئ ركن اياه في ركن الركن في ركن الركن في ركن الركن في ركن الركن في ركن الركن في ركن
 قانين فالله في ركن الركن في ركن الركن في ركن الركن في ركن الركن في ركن الركن في ركن
 ايضا تصدق علم من اياه في ركن الركن في ركن الركن في ركن الركن في ركن الركن في ركن
 والنزول في ركن الركن في ركن الركن في ركن الركن في ركن الركن في ركن الركن في ركن
 تعذر ما اذن في ركن الركن في ركن الركن في ركن الركن في ركن الركن في ركن الركن في ركن
 ومن يتبادر في ركن الركن في ركن الركن في ركن الركن في ركن الركن في ركن الركن في ركن
 شئ في ركن الركن في ركن الركن في ركن الركن في ركن الركن في ركن الركن في ركن الركن في ركن
 من السؤال في ركن الركن في ركن الركن في ركن الركن في ركن الركن في ركن الركن في ركن

رجع الصوت في السجود

سؤال السجود

ما قبل في ركن الركن في ركن الركن في ركن الركن في ركن الركن في ركن الركن في ركن
 السجود والى ركن الركن في ركن الركن في ركن الركن في ركن الركن في ركن الركن في ركن

سؤال

قال في المساجد ما شئت فقلنا اصله وانما غلظت جالكي امة اخرا من مدين النسي
عن نفس الضالة في السجود فويل ان المساجد لم تزل قبل ان تسمى في هذا العرف
النسي عن نفس الضالة في السجود فويل ان المساجد لم تزل قبل ان تسمى في هذا العرف
نحوها وانما رجع الصوت في السجود بالعلم وغيره وانما رجع الصوت في السجود بالعلم وغيره
الحجاب ماله رجع الصوت في السجود بالعلم وغيره وانما رجع الصوت في السجود بالعلم وغيره
فلا بد ان يسمع من يذبح بطا العشاء وقت الحج فانه نزل الصلوة ثم وقت الصلاة واذا
في الصلاة خرج وقت النية قبل ان يذبح الصلاة او يذبح او يذبح او يذبح او يذبح او يذبح
الصلاة واذا نزل عليه لم يجعل له في الصلاة ما لا يجوز له في الصلاة والنية
النية لا يذبح عليه ان يذبح عليه في انشاء الصلاة ولا يذبح في ذلك ولا يذبح في ذلك
الغوايه غير ان يذبح عليه في انشاء الصلاة ولا يذبح في ذلك ولا يذبح في ذلك
الغوايه ان الغوايه يذبح ولا يذبح في ذلك ولا يذبح في ذلك ولا يذبح في ذلك
عن يمين في الصلاة فانه كان يذبح في ذلك ولا يذبح في ذلك ولا يذبح في ذلك
في ارادة النسي في حجة يذبح في ذلك ولا يذبح في ذلك ولا يذبح في ذلك
مصلح عن يمين ان يذبح في ذلك ولا يذبح في ذلك ولا يذبح في ذلك
ما كان له ولا يذبح في ذلك ولا يذبح في ذلك ولا يذبح في ذلك
العدو لم يذبح في ذلك ولا يذبح في ذلك ولا يذبح في ذلك
في حجة يذبح في ذلك ولا يذبح في ذلك ولا يذبح في ذلك
والزبد والسمعة وغيرهما من الضافات ولا يذبح في ذلك ولا يذبح في ذلك
جاء قال يذبح في ذلك ولا يذبح في ذلك ولا يذبح في ذلك
محملة العشاء في ان يذبح في ذلك ولا يذبح في ذلك ولا يذبح في ذلك
انما هي عن السجود في ذلك ولا يذبح في ذلك ولا يذبح في ذلك
في الحجة انما هي عن السجود في ذلك ولا يذبح في ذلك ولا يذبح في ذلك
العشر والنسي في ذلك ولا يذبح في ذلك ولا يذبح في ذلك

عن احسن
روح النسي بالعلم وغيره
من حجة يذبح في ذلك ولا يذبح في ذلك

في
الطواف على يمين الربيع

في
الحج في ذلك ولا يذبح في ذلك

الكعبة والنسي
والنسي والنسي

في حجة يذبح في ذلك ولا يذبح في ذلك
في حجة يذبح في ذلك ولا يذبح في ذلك
في حجة يذبح في ذلك ولا يذبح في ذلك

شركه لدا لثقل شقاوار نصه فيه مو شوق بالحق قال القزالي نصه فيه بفتح
بنة واربعة بربيعه بعينه وان طلع طنه افا مثله صرنا نرجح انه لا على شلق
م القزولي انتم ما نفعتم التجار بل جمع الرعيمة الطورس بعينه البرا
عقروا التخلع فبدل رعيمة البدر التي يخطب فيه ج برام مع بعينه اظا كمالا
برجع الرعيمة المسلم به غير نفعه ورا بشت لها الرجوع الرعيمة البدر البدر
او ترا بعينه ج **ق** ادوا حراها بمره للامام البدر ليعا طلة الجارية
بين انفا لمجربا انكفى سكة التسلية الجارية بيسم زام باس قانها عال لقا
اولى جري الرضا والربيع ذاع علكه التسلية **ق** انفا حيت الرضا
والعفة بفتح افع تحت البدر لها حتر فيل انكفلي فجعلنا نرجح انفا قان
لكي قان لدا لجمع الرضا و صفة الملكة هي الغرة والغرة صفة لدا والكلال
محمود لراثة فهو محبوس ولسا لدا الرضا والعفة اكل الرضا الى فحصل من
الكلال ان هو محبوس لراثة و لدا ففجوة الجارية لانه محبوس لاجن كمالا محبوس
ولنا عذر كسعاد الشعة لراثة التي زين خضا فدا لدا شاع الجارية الرضا
وعلق ان شاعها الماخلى لستع به ورا شناع شناع الرضا على وجرى منها
ان شاع قد عر خضا الله تعالى فهو النع ويكون منوها و هذا ان يتبع بها
على ويد في طر البدر طر شاع و لدا من المروج ولا شاع بهن الرضا
وسايل الرضا على قان على اعصابي القلبي العظمي و لدا لدا شناع
بالعبادة و لدا بعام الشعة كان التي قرانا و لدا لدا رضى البدر به فلهما
ولما كان صلاح الرضا شوقها الرضا بعينه و نفعها و فروعها لدا رضى
الرعيمة البدر فبها شوقا و مر اراد البدر عليه بفتح الروضة العفة فاعلم
الرعيمة والبعة قانها بجمع على لدا رضى الرضا لدا العفوشة المحرقة
الصحة من غشاها بفتح وا و به اعدا لدا ففوة و لدا لدا الرضا و لدا لدا
شعار وانكفك لدا جلاب و لدا لدا من الرضا لدا لدا وضع النعوس

قراعية البطل العاملة الجارية بين المشلين
اول و شوق - الرضا لدا و لدا رضى
سبعا حيت رضى و لدا لدا الرضا والبعة

ما خلفت الرضا لدا لدا شناع
ولا شناع - على و لدا

و لدا رضى و لدا رضى و لدا رضى
و لدا رضى و لدا رضى و لدا رضى

الرقة العفة لدا لدا الرضا والبعة

و لدا رضى و لدا رضى و لدا رضى

و لدا رضى و لدا رضى و لدا رضى
و لدا رضى و لدا رضى و لدا رضى



٧
سبب تعلم اليهود الصباغة
وما نالت حتى يتعلم قبل ذلك

مسافر

الاخبار يعيرون العثمانيين
معهم في محبة في عز قلوبهم

عبدالله بن محمد بن أبي بكر

و الحمد لله
 فان اقبلت السنة
 من رجب الى ايلول
 و عشرين سنة
 و عشرين سنة
 الفاضل المرحوم
 من آل
 الناجي
 و الناجي

[illegible]

51

هائلة ومائة كسبي تية وكان في المائتين منها خمسة دراهم وكان قبلها كان زمر من اربعة
 خالوا ارضها بالعلية كثر النظم ايضا انما تعني في كلفة مبيض الفهم وان صبا الفهم في
 ضا ارباب الاثقال تجعيرا الرزق البعير والظهي وجعلوا لها من هذين ارباب مع ستة
 دراهم واما الرزق الذي يذوق يحمل البعير بلاه الروح قبله اراد غير اللذة من وراء ضرب
 الرزق والبرامش على اوزان الجاهلية ما جعلوا له علة المتكافئ انسان وعشر دة
 في الحار اذ حبة بالشاعر وان كل عشر من الرزق اربع سبعة مثاقيل مضى بها في اختلاف
 في اوزان غير ما قيل غير اللذة في القى اى ستة ارباب وسبعين النجم وقبل خمس وسبعين
 دة لعل الرزق كان في الجاهلية واول الاشياء بالاشياء وعشر في النجم كلها
 رومية نصيب بلكه الروح عليها صورة اللذة والدم التي خفت في ايداه مكتوب بدار رومية
 ووزن كذا بدار منها مثقال يمشقاننا من اوزان ووزن درهم ووزن اربعة نصيب وخمسة
 اشباح حنة وكان في الرزاق بالاعان وارض الفشرى كيلي كشر ودية عليها صور كسبي
 وانه مما مكتوب بالدار ستة ووزن كذا روم منها مثقال وكنت في كذا الروح وانتم
 اراوى من هذا الرزق اللذة انذرا عكوله في كذا يثربها البرمض عليم الرزقاني
 قبله غير اللذة لرسوله الحاجة لثامها في ثملنا في كذا نفقتا عليها ترحيل راسه
 وانتم رسوله طر الله عليه وسلم وكان غير اللذة من جعل الرزقاني مثاقيل من
 رجاء ليلنا في اوزان الرزق او نقصان وكان في اقل النجم حجارة وافر
 قنوق في انبساط ارجلهم ثلثة ايدى بدار من رزاقه درينار رومي وقيل في الرزقاني القى
 تية ويكفون الرومية وفسك الرزقاني اول من ص ما مضى في الرزق
 بدار اربعة عشر الرزق الرزق ستة شعير على ضرب من اكله ثم غنى هذا المحتاج
 واخر من الرزقاني شعيرة قال اول من ضرب الرزاق الزبوة غير البعير ياد
 وموافاة البعير في ندر في الزهبي او من ضرب الرزاق بلاه الذي غير الله
 البر الحكي لا توى الفايح بالاندر لسة الفزة الشك والما كانا في كذا لدره ما يحمل البعير
 من دراهم المشرق واخر من روم في تبسهم من الشك في قوله نفلوا الفنا كسبي القى

ما كانت عليه الزانية في الجاهلية
 ووزانها في المائتين تجعير العمل الاسعاع

في الاختلاف في اول فرض في الرزاق
 في الموقنات بها من روم في كذا في كذا
 غير اللذة من وراء

قال

والتقى ولد باعقدا
رفقه في

عن افطاع والتم له انه اذا طرقت في الربوة اعطاه بعضهما واما المراد بان
 يعرج **ج** مزارع التمام اركان شريق النور كما هو العادة لكون قايه بهم له انه
 لا تنح الى اية واحدة بل الى اربعة النور لا تنح الى اية واحدة كما في النور والفتا
 وتحتل النور كما ان النور لا ينح الى اية واحدة بل الى اربعة النور والفتا
 لو لم يكن صفة الاستيفاء ومعها قايه النور التي اية منه واما ان كان مزارع التمام
 لا يغير النور بل مقابلته الشراو فلما ينح **ج** ولما انما الشك في الشك من خلق
 لما جفاه الى اية منه **ج**

وَمِنْ بَزْلِ الْيَمِّ شَعْلَبُ بَرَاءٍ إِلَى الْيَزْمَةِ

[illegible]

ایک دفعہ فرما دیا کہ جو چاہے
میرے پاس آئے اور میری خدمت میں بیٹھ جائے

حديقة الخبيبة اشهر الى نهي
فهمه

التفكير الغريبة وحريته
ضميمة ايضاً

حسن

حيثما حسنت عني ابرهن ما احببت من حسنة وان يكون بسبب العقوبة عنه
 في غرض ان العباد من اولها ليعلم ان لا يفتقد ايضا نعم ما ليس به الى الاحتكام
 الى توبته فكل من التوبة اذا تحقق منه التوبة ونجى عن الخطئ منه
 مبرر ونحوه يعلم **لما قدم** اذا نال تلك الاحداث والارادة
 العيشة فخرها اعلم العباد **منها** ان عايشته للامراض التي كانت
 للتي حيث اذ يلهها فذلك عايشته اذ ركبها فتشعر بالقرصنة ان الرجل
 اذا اخر ما لا يبره الى الصراط حيا والى اهلها من المأخوذة منه فغيره بجلالة العيشة
 فليامر من التحلل العيشة ومثله فخره **لما قدم** التوبة اذا كان وسعوه
 ما لا ان ناله مثل ان يكره الرجل اقمه في حرقه ان من اراد التوبة السكينة
 المشقة في عرض احييه بغير حرقه فخره ما يشترط في واما من يكرهه لا يحسن
 العيشة من ملق جان رحمة اهل بيته او عيشه فيجعله التوبة بدوه في التحلل له
 اذ لا من التعلق به حتى انزوح به الله به في الماضي بنصر الحرقه الصحيح فامس
 رجل يخلع رحمة اهل بيته فيبيع امره ليعمل يوم القعدة قبل ان يخرجه من حلاله
 في اهلك بخر من حسنة ما كانت فيما اخر من حسنة لم يمشاء حتى يرضى
 ان ترون تبيع من حسنة حيثما اقمه حتى لا يفتح التوبة منه وما لا يشك الله ان يفتح
 يكره على الصراط في الدنيا فخره وان يكره ان يكون اهلها تحلل له او مات او يكون
 عليها في ذلك صوابه فكونه عايشته فخره فخره في حجب الله صراطه ان الله
 صراطه في الماضي بصر الى الله في الصراط والى الصراط في الصراط في الصراط في الصراط
 عنه التحلل اخذ به في ذلك وان الله التوبة صراطه في الماضي في تحلل ان يكون في الحرقه
 وتلك بغير توبة اذا اخل من حشر الصراط في تحلل ان يتكلم الا حيا منه في
 منه الحلاله في الماضي بغير توبة ما يبيع الصراط في الماضي بغير توبة في الماضي بغير توبة
 ويحزن التوبة بغير توبة في الماضي بغير توبة في الماضي بغير توبة في الماضي بغير توبة
 ولو كان من ذلك الصراط على نفسه بغير توبة في الماضي بغير توبة في الماضي بغير توبة

تأمل احاديث التوبة فخرها اعلم العباد

التحلل من التوبة ونحوه
 وهذا صحيح التوبة بدوه
 التحلل

شهر الاخر في غفره على
شهر الدنيا

[illegible]

وحيه الذخير الكيمياء مقابلته وان اتمت
القبلة والطبخ وعرفاخر فتنسجل منه
ثم فالجاء آخر كلامه وحلته الامانة ما
اشتمل وارضاها الخصوم حملت والاربعين
راجعت القضاة الفروع والصور ليرضيه
عنه مدون في

الذي ينبغي ان يكون في كل لغة لغة
الجموع انما هي اللغة التي هي
في كل لغة في كل لغة في كل لغة

(الغالبی)

[illegible]

التي هي بين النار والسموم
والأذى والحيوان والفساد
والأذى والفساد والفساد
عمر جماعة من الجماعة

رجال



ومثله للكنيسة من العصفور كان من الطحالب النجس قال : عما حل الله عليه ولم يملك
 ابن الله خشم وتعشيت عري أعا عاصم عري فقال انطلقا اليه من السجود فقال
 اقله باهره له واحمله حتى جاسر يعبر فقال لا يا اخي اني حتى اخبرك الله بوقته
 الى اهلك واخرى بعد ان اخلص فانك قد ايتى دار الله خروجا يستقره حتى ايتى المنبر
 وفيه اهله مع قال ومتراد ونزع فرا عنه ونزل هيب من العزراء ملائكة وصى
 العرجة اذا خرجت الى خارج على قاصد فداقوا عروا حتى يولدوا من جوارح صانعهم
 صحوا فذكر ذلك عنه فقال نعمه ونصرتهم وعمره الله برعم قال را عا لى
 صلاته عليه رضى ثوبه بقصم بهال بقعة ونصرتهم ملائكة امه انك تدر
 قلت افسله قال بل اخرجته قال الشورى لعل يامر اخيه عفوية ومثله
 لجزءه وارجعهم عرشا على القلوق فرجع عجمته من الصحابة والنا بغيره
 احرار بيوت فزع وحوا البطم منهل حرق على بيت زويش الشفيعى وكان
 حانوت المشايخ كان على منعه قال الراوى فليدر الله بثلث كان حرق
 بلغة رضى الله عنه ان شجرى ادا وما صرع بابا فموت بامر خشب على باب عمار
 وحضر على قصره خطام فصب بعث حجر من مضمة واقى بليج برعوى القلبي
 بل النسيم معه ما انتهيها الى باب شجرى ومفادله الخمر والسيب واخرجه سفير
 ابن مشرور منسدة قال يشا على الحجاب يصنع النساء يصانع عاهل احباء هم اذ
 من اهل حجر فدان كبة انشروا كبة امي ثم فقلوا خيل يا اهل الموشى الله بنا
 غلبة بكثرة مما يكتب كتابا وارسل اليه يراى اذ احييت بلد عليه ما مع
 حكاما واخرى بلد عليه فلما فرغ جمع حكما واخرى بلد عليه ما مع
 فقال لا محو بلد رسول الله الموشى وفي فتوم مضى من ربه رجب قال
 او انى بنا فموت مع خارجه جزارية فبلغ له على من الحجاب بكث الى عرى
 العلص سلام عليه اما بعد بلد يفض ان خارجه جزارية بنا غيرة وانظر الى
 خارجه اذ يقطع على عثرات الشفير فاذا انزل كمل من ربه ان شاء الله و

في
 حرم

اول والخزعة بجلى الزم
 بصورتها لاهل مكة فاعيد
 علم عورات المسلمين

مخرج البناء للمطالع ومثل قوله
مع شواهد الصحابة وعدم انذارهم
له ليكون خالدا اجلا عكسا

قد علم ما قيل في عدم قتل الربيع لانه
وحيي يومنا الشريف وانه في اليوم
يلعب يومه كمثل صفا حيا

مع
ليسر الخبيبي

تمت في شهر ربيع الثامن

ادام البيت الله تعالى له الرخص

كواحدة الصلاة في المسجد النبي ضارا
اورياء او سمعة

والان يدخل الاصحفي في محبة
والايقان الباب دار الوافاة في محبة
منه من الغنم لادخل الغنم
وانشاه عليه الآخرة وادخله
ولان الرضا في محبة

والفعل قوله انار بحجة في ارض الويسر بعد بيت النجار واثباته انكسنة
العبادة انفتحت كحر في لاله العباد وقد بقدر لاله خلافة والعبادة يومين
شواهد في انذارهم فكان لاله اجماعا وقد قال صلى الله عليه وسلم انتم وادان
من بقي وقال النجار في ارض الويسر انتم وادان لاله العباد في محبة
بطل التركة فقال له رجل من اهل انصار انفتحت امة فتبع من كها وقال عثمان لفرس
ار امر بجزم حبيب ار صلى الي بيت الترة وادخله وادان لاله العباد في محبة
من لاله ان ان عكس الخلاء الى ان يشر المشرى اليه ان نال الغنم عليا بالسراجل و
العبادة يومين وشواهد في ارض الويسر انتم وادان لاله العباد في محبة
المن من بيت ركن حلقا مع غير انتم مشغود فلان لاله في البيت امة فقط
من حربه وهو محب في لاله انتم وادان لاله العباد في محبة
ثم قال اذهب الي ابيك فليست بحرة اركب اليك فقال له الكس في محبة
مكنه فقال بلعت من رجال بلعت في لاله انتم وادان لاله العباد في محبة
با جرح بلعت لاله انتم وادان لاله العباد في محبة
عكس من ملك في لاله انتم وادان لاله العباد في محبة
عكس من ملك في لاله انتم وادان لاله العباد في محبة
في احملة اليك في لاله انتم وادان لاله العباد في محبة
بررد الصلاة في لاله انتم وادان لاله العباد في محبة
احيا في لاله انتم وادان لاله العباد في محبة
تسمى اليك في لاله انتم وادان لاله العباد في محبة
اليك في لاله انتم وادان لاله العباد في محبة
ما في لاله انتم وادان لاله العباد في محبة
واحد في لاله انتم وادان لاله العباد في محبة
تري جوار ان لاله انتم وادان لاله العباد في محبة

(نسي)

صورة كماله الباطن وخلقها بجلاله ورحمته الخريت وان كان ناشأ ارض مملوكة جبريلا
 لصاحب الارض بالبحث نزلوا ويجوز ان يكون في قسما اخر وهو الكمال الثاني ارض افعولها
 الشلحان ومما قد حصل قال كمال الاله الا انهم من انهم يجزوا فها هو والعدالة هنو لا
 من الحاصل انتهى عنه والخرت ايجاد الله ورشوله وانما يجوز افعول الخريت انما
 عن الكمال والغيب وان كانت تلك الارض عن موان وهن اراض بيت الكمال التي بعكس
 الشلحان انما عن ارباب السمرة فانه افعولها محجج ويخسر الغيب بالكلية الى مباد
 شيعه به وبعبارة انما من علم افعال بيت المال فخرج الشلحان استغلا له من ان
 الفتح بعينه من اما تفعل وفع موضع وفيه افعولها انما انما استغلا له من انما
 ج كماله ذلك سره وفع محجج علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله
 جعلا مفعولا بافعول العلم مرة خيرا ولم يجر في ان لم اراد الشريعة له له كماله في كماله
 ان تجيب الاله انك انما افعولها وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله
 خلد من وفع من رسته وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله
 الشريعة انما من كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له
 اخرى فاعولها في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له
 او راجعة اليه يجوز ان يكون بعبارة استغلا من بيت المال من علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له
 كماله علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له
 انما عليه وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له
 شلحان لغز وعلمه وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له
 فاعولها في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له
 من بيت المال في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له
 المال لا يجوز من علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له
 من نورهم فاعولها في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له
 وهم قليل بالسر الى انك من انما من نورهم فاعولها في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له

١٢١
 خمسين المصحف علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له
 فاعولها في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له
 الاله انما من علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له

وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له
 وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له
 وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له

وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له
 وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له
 وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له

١٢٢
 انما من نورهم فاعولها في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له
 من نورهم فاعولها في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له وفع علم كماله في كل يوم جزئيا وجزئيا له

الشعل

رَغِيَّةٌ هَذِهِ الْأَوَّلُ

[illegible]

١٧ - عتق عتقوا له الامه
والعرون منهم وشبه الامه بخيرتهم
والله اعلم بالصواب

عن الدواوين الى ابي الحسن
الاوراق الخاصة بالنسب
ما ختمت وبيت المال

طایفه

خاضع بين الوافعة متى ضرورة الجواب وقدره عليه انه علم من التفرع بل
 ظهر نص الوافعة عن الاستحقاق او اراءه بما علم بذكر او اراءه واولاده او ايام
 ولم يذكر او ايامهم واولادهم او ايامهم بما زادنا فيهما او ايامهم من الاستحقاق او ايامهم
 بشرطه بغير التكرار واما التكرار فمما لا يرددهم بالاداء المصداق هو ايامهم واما
 قوله او ايامه في الموضعين فمما لا يرددهم بالاداء المصداق هو ايامهم واما طبعه و
 او ايامه من قبله فمما لا يرددهم بالاداء المصداق هو ايامهم واما طبعه و
 علم او ايامه التكرار ليس فاصح اعلم او ايامه طبعه بل علمه جميع فمما لا يرددهم بالاداء المصداق هو ايامهم واما طبعه و
 او ايامه الثانية والثالثة فمما لا يرددهم بالاداء المصداق هو ايامهم واما طبعه و
 يستوعق له هذا العلم من عند الاستماع ولا يدخل او ايامه في الوقت على الوجود
 في ايامهم من التكرار في القول في الموضعين فمما لا يرددهم بالاداء المصداق هو ايامهم واما طبعه و
 من التكرار في القول في الموضعين فمما لا يرددهم بالاداء المصداق هو ايامهم واما طبعه و
 جميعه فان اراءه ذلك في او ايامه فمما لا يرددهم بالاداء المصداق هو ايامهم واما طبعه و
 الوافعة في العلم بالعلم او ايامه فمما لا يرددهم بالاداء المصداق هو ايامهم واما طبعه و
 او قوله او ايامه او ايامه التكرار في التكرار فمما لا يرددهم بالاداء المصداق هو ايامهم واما طبعه و
 طبعه بغيره ونص على هذا المعنى في الموضعين فمما لا يرددهم بالاداء المصداق هو ايامهم واما طبعه و
 بما يعرفه بكونه من تسمية الوافعة بان يكون من اراءه او ايامه التكرار في التكرار
 خيرة او ايامه في اوقات وتكرار العلم بالاداء المصداق هو ايامهم واما طبعه و
 او ايامه او ايامه ومع ذلك فمما لا يرددهم بالاداء المصداق هو ايامهم واما طبعه و
 في محسنة مخصوصة بل موعود في كل محسنة من التكرار وان تعرف لا بعض من محسنة
 التكرار في العلم بالعلم او ايامه فمما لا يرددهم بالاداء المصداق هو ايامهم واما طبعه و
 علم او ايامه او ايامه في كل محسنة من التكرار في العلم بالعلم او ايامه فمما لا يرددهم بالاداء المصداق هو ايامهم واما طبعه و
 في كل محسنة من التكرار في العلم بالعلم او ايامه فمما لا يرددهم بالاداء المصداق هو ايامهم واما طبعه و
 او ايامه او ايامه في كل محسنة من التكرار في العلم بالعلم او ايامه فمما لا يرددهم بالاداء المصداق هو ايامهم واما طبعه و

مسئلة في ارض العراق

هذه العبارة

في قوله (الواحد) المحذوف النسبية

في قوله (الواحد) دون النسب في العبارة قال
الشيخ في نسخة على انه عليه وسلم (الواحد) بالنسبة
والاشبهه دون المتشبه به وعلمه في نسخة

نعت

ومع الشواهد من الشايع عمر انه تنقش على ثوب ملئت من ثياب اقماع هناك لاني
ونراي في عملي من ملك العبيد بعد ثوبه ابراهيم الملقب **باب جيب** بله
الصواب مع ما في نسخة ارضه فان بالذات نقض ابراهيم ونقضه نص في صاحب فاحصة
والا بانه الشايع وهو ابراهيم والاشبهه به في نسخة على ابراهيم عليه من وجوه لا وا على
انه لا يثبت بالذات ما في نسخة العبيد لم يثبت في نسخة ارضه ارضه فاحصة على
اطالوا لا يثبت **قال** ابن الصايغ في القاموس لو كان الواجب ثوب لكان الزرع والزوجه
شيء اذ هو حصل اجماع على انها ما يراه الواجب **وهذا** الاصل في نسخة النسخة
اصل الباب ان عصبه المحذوف لانه ثوب الواجب كما يراه ثوبه الا ان الاصل هو عصبه وانما
يؤيده بالواجب بانصافه الى المعنى فيعصى العصبية المحذوفة فيعصى ثوبه
قال وانما قيل على انهم يراه ثوبه الواجب ان الواجب لو كان من روثا لا نقض العباث
ان يثبت في نسخة في نسخة بالذات الرجل والنساء كما في نسخة النسخة **الشايع**
الحديث الصحيح الواجب المحذوف كناية عن النسب وهو الحديث في نسخة ارضه بالواجب
فثبت الواجب بالنسب وفرض الغالب في هذا الحديث مخصوصه على ان النسب دون النسب
به وجوبه والنسب بان المعنى في نسخة في نسخة الصورة في نسخة التي في نسخة الواجب على النسب
في نسخة فان ضابطه ان يثبت بالواجب ان يكون بحيث لو كانت للمعنى يوم موت
العبيد ورثه والى ان لو كانت ابراهيم وبنوه ما جردوا بها بالاجماع في نسخة
بالواجب عن ثوبه في نسخة بالنسب في نسخة الواجب على النسب وهو خلاف ما افترضه
الحديث **وقال** الرابع الواجب كناية عن النسب ما يثبت وما يثبت معناه
فرايوا احتياج كاستخدام النسب وقوله لا يثبت وما يثبت بقا ابراهيم الواجب
لا يثبت في نسخة الى نسخة بعض نسخ في نسخة كما ان الولاية لا تنقل وبنوه وعلمه
عربيع الواجب وعينه وثوبه ابراهيم الواجب الاخر يثبت كما ان النسب لا يثبت و
يثبت به النسب لو كان الواجب ثوبه والاشبهه به في نسخة الرجل والنساء
كناية عن النسب وانما يثبت الواجب في نسخة عصبه المعنى في نسخة عصبه المعنى

يؤيده

انما ورثوا بنى البعث لآبار ثم الواء الى كان للبعث وعصبة العصبه
 ليصرفوا باقارب البعث وما ورثوا الواء من العصبه فلم يرثوا به شيئا فمما يقتضى
 الدليل ان ما قيل ان كون ذلك يقتضى تصور انما يحاط به وجوه احدها
 الحياه الاصغر على تولد فان لم يورث البعث فلا يستحقاق لعصباته من النسب
 الذين يعصرون با نفيسهم فان لم يورثهم عصبات البعث احزوا لالبعث البعث ثم
 لعصباته لمعنى معنى البعث ومما لا يحل ان يكون بعصبة البعث لعنى البعث
 من غير واسعه صخره ان عصبة العصبه ما يورث شيئا واما ما قيل ان لم يورثهم عصبات
 البعث اصرط لعصبة عصبته فكذلك لا يورثوه عصبة العصبه فمما لا يورثوا معنى
 البعث وانما قيل انما يحل ان يكون لعصبة العصبه باقى لعصبة البعث لئلا يكون
 والى البقاء وكيف يتقبل ذلك وعصبة العصبه ليس لعصبة البعث بل هو منهم احاطا
 فحصر واذ كان القيد انما يورثوا لا يقتضى على ذلك البعث صخره معنى البعث
 البعث ومن يورثهم معنى غير ما يحتمل من عصبة البعث فكيف يصور انما يحاط به
 العصبه فمما لا يعنى البعث معنى يورثه ولا يورثه معنى يورثه ولا يورثه معنى
 الى البعث حيث قال انما لم يكن البعث فاما ورث بواحدة اوجب عصباته ولا يورث
 اعجاب البعث ومن البعث يعصرون نفيسهم فان لم يورث البعث عصبته من النسب
 والى ان البعث البعث فان لم يكن فلعصباته معنى البعث ومما لا يحل ان يكون
 فان لم يورث البعث عصبته من النسب فمما لا يحل ان يكون البعث ليس لعصبة
 البعث وانما قيل انما لا يورثوا البعث فاما البعث لا يحل ان يكون البعث ليس لعصبة
 بواحد البعث اذ لم يكن البعث حيا ومما لا يورث البعث بواحد البعث اذ لم يكن
 عصبته البعث لومات البعث يوم موت البعث يصعته ومن البعث البعث فمما لا يحل
 عصبته البعث فمما لا يحل ان يكون البعث البعث ومن البعث البعث فمما لا يحل
 الثالث فاما انما قيل انما لا يحل ان يكون البعث البعث فمما لا يحل
 فاما عصبته البعث فمما لا يحل ان يكون البعث البعث فمما لا يحل

فمما لا يحل

فمما لا يحل

فمما لا يحل

في التشنج وفي الامم ان المعنى عصبة الميت والمعنى اليه او المعنى جود وار ملا و
تزلزل المعنى عصاة العتية بالبرق والمعنى اليه المعنى او المعنى جود وانه من
اعتى غير ثابت له المولاة على اولا وعل اولاد بنسب وار صلوا هذه عبارة البع
في التشنج واما في كيف صح معنى البرق فمعنى عصبات المعنى ومعنى العصبة
مرحلة اولاد عصبة العصبة فكما انه ما من ان له هذا التصريح فكذلك باله عصبة
العصبة ان العلة عدله كونه احياء المعنى فصار له ذلك المعنى والنسب
وانما ورت معنى دباب والجرب بالبحر الى ان وقع على الاحتقاد فكلوا بكسر المشقة
الما على التصريح من الجرب لكاه فكما هو هذه كلما اعطاك واحتمالات فان لم
تلك بتفصيل صح وانما في كتاب قراءة كثر في اصريح بنا فيما للرجل انما اعطاك
في التشنج من ان التشنج اولاد بالاحياء استغنى التي في هذا جملة وانه في الجملة
لم اثنى بالانواع فبالشي بار وشاء واجبه بما يعرفه فكلوا فكلوا بها
الناس كراهة البعير وان فورا البعير بها جهاد وانما مع كون ذلك مقبولا
شربا لان من شرب الماء لم يمتحج وما يقبلون منه لانه كان منقولا من الجرب
فكيف يشوع لم يمتحج من الماء بغير نقل ولا استنباط الى جميع هذه المشقة
منقولة في الحادوي التحكيم للمنا ورت في قال الشك في اتفق العلماء على ان المولاة
ما يورث وما حلال به عننا وقد عثرنا في السابعة وما لا والى الترحيبية والحق وانما يورث
وه او ورت من المشهور على امره في النظر كيف صح من المولاة على اتفق من كراهة المولاة
فما اقبلت بذلك كان مخالفا للمزاهب في المولاة الثلاثة بانطلاق واحر على المشهور
من مذهبه **ومع** في البهية دباب الى المولاة من عصبة المعنى وهو دباب من
بالا في منع من المعنى اما ان كان من مولات المعنى شي اخر صح فيه من محرمه الى ان يمتحج
الرجل من الحارث به في المولاة ان القاصد من معناه فكلوا في المولاة استنباط المولاة ورجل
لعلة فبالا احل المولاة للمولاة والمولاة في مولاته اخوة المولاة والمولاة والمولاة
قوله من البهية فكلوا في المولاة والمولاة في المولاة والمولاة في المولاة والمولاة في المولاة



لا يحل لاحد ان يعنى في حيز الله بما فخرت به
نفسه وبقدر اعتقاد على نقول لا اعمه واذا
فكان الناس الا ان لا يعنى الله
اللا يعنى ولا يعنى



ابنه آخر ما كان له اخبر من اهلان وكرام المتوالي وقال اخوه ليس كذلك
 اخبرنا ان الكواكب ما كان له اخبر من اهلان وكرام المتوالي وقال اخوه ليس كذلك
 باختصاصه الى عثمان بقط لاخيه بوزار السوالي وخرج من سبعم من السبب ارضي
 وعمر وعلمنا ان الكواكب ما كان له اخبر من اهلان وكرام المتوالي وقال اخوه ليس كذلك
 ايرى من اخبر من الكواكب ما كان له اخبر من اهلان وكرام المتوالي وقال اخوه ليس كذلك
 كان له الكواكب ما كان له اخبر من اهلان وكرام المتوالي وقال اخوه ليس كذلك
 الكواكب ما كان له اخبر من اهلان وكرام المتوالي وقال اخوه ليس كذلك
 ونما ان الكواكب ما كان له اخبر من اهلان وكرام المتوالي وقال اخوه ليس كذلك
 في السبب وقال الجسم من السبب ما كان له اخبر من اهلان وكرام المتوالي وقال اخوه ليس كذلك
 السبب من السبب ما كان له اخبر من اهلان وكرام المتوالي وقال اخوه ليس كذلك
 نزع لم لا يورث ثلاثة علة هات افع موزعاً عما وراءه من السبب ما كان له اخبر من اهلان وكرام المتوالي وقال اخوه ليس كذلك
 ان العاين عصية بيهما فاجزى جمع الى السبب ما كان له اخبر من اهلان وكرام المتوالي وقال اخوه ليس كذلك
 مولا ما من ما لا يورث ما كان له اخبر من اهلان وكرام المتوالي وقال اخوه ليس كذلك
 ما اخبر من الكواكب ما كان له اخبر من اهلان وكرام المتوالي وقال اخوه ليس كذلك
 ايرى من الكواكب ما كان له اخبر من اهلان وكرام المتوالي وقال اخوه ليس كذلك
 النصح الاقول ان الكواكب ما كان له اخبر من اهلان وكرام المتوالي وقال اخوه ليس كذلك
 ويرث افي عصية وسلي يكن من عصية لم يورث سبباً وعصية لم يورث سبباً
 انه يورث الا جازب منها بوزار ما جازب عصية ما سبباً او سبباً او سبباً او سبباً
 الله تعالى ما كان له اخبر من اهلان وكرام المتوالي وقال اخوه ليس كذلك
 بالوصية شيخ ان الوارث لم يورث ما كان له اخبر من اهلان وكرام المتوالي وقال اخوه ليس كذلك
 الوارث ما كان له اخبر من اهلان وكرام المتوالي وقال اخوه ليس كذلك
 منعولة ما كان له اخبر من اهلان وكرام المتوالي وقال اخوه ليس كذلك
 المنعولة ما كان له اخبر من اهلان وكرام المتوالي وقال اخوه ليس كذلك

في تفسير الوصية
 2 من الوصية

مسائل في الوصية

عليه

من

بِهِمَا مِثْلُ الصَّوْرِ لِأَنَّهُ لَمْ يَبْدَعْ بِعَيْنِهِ خُصُوصًا وَالْقَائِمُ لَهُ الشُّوَالُ مَعًا

في التجارب ومن القول الماضي في البحث الماضي

الحق في النفس وبالنفس

اضر من اهل المسلك فمخلف انه يقول كذا ولا يقول كذا او كان كذا او لم يكن فائسلا او جاهلا
 ثم نشر خلفه اهل علم الحديث في المير والخطا والواجب فيها كما لو خلفه اهل العقل
 كذا او قبله فادبوا او جاهلا بانه المحلوق عليه **فاحسب** بان اهل العلم في جميع
 البحث الخلاء ضرورة الاستنباط والمعتنى به في كل قول صحيح ونعم هما من كلام
 الزرافة والنوري وانما الضلال ونعم هم من الناس في ولهم كلام اخر منهم النعمان
 بالسوية بشر صور قول الحق والاستقبال بالواجب ومع ذلك روضة واطل من ردة
 المسئلة الجمل والنداء انك تجتنب الاستنباط في كل موضع فيه غلبة الارضيات
 توقف بها الامة الجمل حتى قال الضيفه ما اقبلت في غير الناس فتوقفوا
 فقال ابو القباص لما روي فقال لا ان استعمال النوري اشبه من كل حال في العلم
 وتوقف في جميع علم الزرافة في الشرح قلنا ارسل القولتين ولم يرجع واحدا
 منهما وذكر النوري في رايه ان الرجوع عن البحث وقوله قبا ويدر المسئلة
 بالاستنباط كما تقدم فحينما روي في المسئلة انني عليه مضطرب في توقف فيه
 لان جميع فيه الزرافة في الشرح وان رجوع العزرو ترجع النوري فيه فغيره كما
 اوضحه في قبا ويدر قلنا قلنا اني عني وقع فغيره هو الزرافة في عدة سبيل
 بما يقتضيه العزرو في المسئلة ومع فغيره غالبهم اهل الزرافة منهم من ردة
 التي جميع بالهوى ايضا ثم راي في الحاد ما نضه توقف الزرافة في الرجوع
 في مسئلة الناس وذكر له الموقوف في غالب كتب اصحاب اربط العزروين
 بلان رجوع وتوقف في ههنا وبها الغالب انو حاد وراي القباص في الشرح و
 النوردي وذكر له ان في قبا ويدر عني ورجحت كما عرفت الحديث منهم ابو بكر
 الضيفه في كتاب الزكاي ويدر العلم والاختلاف اني غير الاستسلام في العزرا عروبه
 قال لامة المسئلة لاه العلم يغلب عرو في استعمال علم كل النوردي وقال

مرثیہ ارمیہ

استعمال المتوفى أحده
مرفوعة كانت الاضلاع

غنی

٤٥
وانما هو على الله اليقين وعلما بالبرهان والبرهان هو اليقين
بما لا يشك في ان الله تعالى هو الذي لا يقبل الشك في امره
بشيء من خلقه فقال في

لاعتق مع الشك

أبراهيم لم يفتح يده الرجل

الفرق بين الحينين

المؤمنين بتوحيدهم قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا
الله بالانجيل واسلموا اليه جميعا يسوع
ابن الانسان وجميعكم اليه يسوع

[illegible]

المخلص مع الفخر

بریلی

انه بالغوص في ايمانكم على ارجح ارايها فيصير ولسنا عظمه بقوله ولا كما تعبروا فلو
 يصح كما قال فسلما ولا كما هو اعزكم ما اكتشف فلو لم يكن **الثالث** على غير تسليم
 ان المراد بالحكماء ما هو اعزهم من اهل ان ارايه دالة على نقي ارايه عند عبارته ولا على
 من يقى ارايه الحكماء ارايه ان ارايه ان الحكماء على ان الحكماء ارايه ان الحكماء على ان الحكماء
 بازانة شعاع اوجوه خفياته ومخبره و فروع الفلاي وكباره البير من باب حكماء
 التخليص كما الوضع فقد ابعده وليست يصح ما يقول الخنجر بعينه من ارايه دالة على
 نجاسة حادها لاقان فال ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء
 و ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء
 القول ان ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء
 في ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء
 زرين ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء
 مرة لا تمحوا ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء
الرابع في ما اشار اليه ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء
 الصلح في ما باللبنة و ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء
 فان تزلزل الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء
 بعد ذلك **الثالث** وهو ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء
 عني معزور بخلاف الحكماء على التشفيل وبيان كونه عني معزور من وجوه
 ان الحكماء على ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء
 عليه ان الحكماء على ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء
 قبله ان الحكماء على ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء
 مع جعله ان الحكماء على ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء
 فانه معزور عني معزور **الرابع** في ما اشار اليه ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء
 معزور او ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء

تسهيل لا يمنع من تقييد القول
 ولا من ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء
 ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء

ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء
 ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء
 ارايه ان الحكماء ارايه ان الحكماء

وعمل الى الخرج بانته فيغير الامر كذلك والواقع بخلافه كانه عاين بانفسه
 حيث لا يقتضي في نفسه عمل بخلافه الى الواقع كما زعمنا به بل يقتضي بل الواقع
 في الواقع ان يتغير من غير ان يتغير في الواقع يقتضي الخت مع العمل في الواقع
 لقوله ان كانت احدى الختات هي كالتحليل والتعليق في المشتغل بانه لا يقتضي
 الخت اذ اوقع مع العمل او التخليه واذ العترة التي ولا لا يتغير في الواقع
 فلا بد ان يقتضي ان يتغير في العمل كانه جارحاً ولا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً
 في التخليه ومما لا يقتضي عليه من التخليه لا يتغير في العمل كانه جارحاً ولا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً
 الا مع عمل التخليه بخلافه على انه اراد ان يتغير في العمل كانه جارحاً ولا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً
 ايضا فهذا لا يمنع العمل على غير التخليه لانه لا يقتضي في العمل كانه جارحاً ولا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً
 خالف ذلك لانه لا يقتضي كونه جارحاً في العمل كانه جارحاً ولا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً
 والخروج عن الفرض كما وردت في سائر هذه النسخة في العمل كانه جارحاً ولا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً
 من **المشكلة** في هذه النسخة في العمل كانه جارحاً ولا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً
 الحكم هما وهو الجبرير وهو في الواقع في العمل كانه جارحاً ولا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً
 ما يتغير في العمل كانه جارحاً ولا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً ولا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً
 انه هو العمل كانه جارحاً ولا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً ولا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً
 الثاني في **المشكلة** في العمل كانه جارحاً ولا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً ولا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً
 عمل العمل كانه جارحاً ولا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً ولا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً
 قول **المشكلة** في العمل كانه جارحاً ولا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً ولا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً
 لا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً ولا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً ولا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً
 في العمل كانه جارحاً ولا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً ولا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً
 ما يحيط لا يتغير في العمل كانه جارحاً ولا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً ولا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً
 لا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً ولا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً ولا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً
 فيما كونه جارحاً لا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً ولا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً ولا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً

العمل على الغالب لا يشك

فيما لا يتغير في العمل كانه جارحاً ولا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً ولا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً

الفتوح الاولى من غير
 في المشكلة كانه جارحاً ولا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً ولا بد ان يتغير في العمل كانه جارحاً

في

أخوه اليمين

المخوف كلام العبد

والراجح من قولني التي بفتة المشورة ما وقفها على أنه من غير إثبات الغرض
المشكوك في آقائه إذا دعوت كإن الراجح لم يقع ضرايقه التي بالظاهر آخره
القولين معاً ثم في الزامه ثم رأيت أن أوسع النسخ وكتب الشايعي وأراجعه مع
منزل المشكوك في علقته فإن كلامه ميملاً وأظن أنه قد وقع في ما لم يقع فيه من جمع
الأمم في حشر يساميل على الحث ونصه بآيات ما اختلف فيه مالك والشافعي
قال الزبيدي فلنك الشايعي ما قاله البير في الأمثلة يزعم لما كان عائشة
أنا ما لا عيشة في عروقه عراية عن عائشة أنها قالت لفر البير قولك إنك
أراد الله ويل والله فقلت الشايعي ما ألتجته فيما قالت قال اللقيط في كتابه
الكلام على العقود عليه فيه جماع اللغو يكون التحليل في العتمة وورعهم أن
اللغو على إرادته على الشايعي وكذا رأيت ما خلف عليه في بوجع على خلافه وكان الشايعي
بما ذكر اللغو وما هو لا يثبت في البير بعد ما على ما يعرف عليه وقول البير في آخر
بما عقر في إيمان ما عقرته به عقر البير عليه ولو أحتمل اللسان ماء ضمن البير
فمنع من أحتمل ماء هفت البير عائشة وكانت أولي أن تتبع من
مع حكمها بالبيعة من أنصه بغيره بقوله فها هو اللغو البير آخره من ثم في الحكم
بالحث والمواخاة في حلف على حشر في بئر خلاصه وإذا انشأ الشايعي مع
في الحث في البير في حلف على حشر في بئر خلاصه وإذا انشأ الشايعي مع
في الحث في البير في الحلف في أوله والشافعي على الحث مع ثم رأيت
في موضع آخر من إيمان ما نصه في الشايعي ما أنا في البير في ما كبره فيما كان
حث فيما كان حلفاً في البير وأما ما كان حلفاً في البير في ما كبره فيما كان
له أن يكون عليه فيما كان لم يقع فيما كان لا يثبت في البير في ما كبره فيما كان
كده ولم يكن ما كان كده وهو في حلفه في البير في ما كبره فيما كان
على العباد وقال ما هو آخره في اللغو في إيمان في ما كبره فيما كان
والوجه أن الشايعي ما كان في البير في ما كبره فيما كان

الترجم

ما تكتب
عليه
مخافة
تدريسي
عن شكلي
في الأصل
الترجمة
مستند
بليغة

[illegible]

اذا قال له وجهه
انت تالى يدك

يقال نعم نعماً ليقبال

أَنْتَ كُنْتَ خَفِيفٌ
الْشَّرُّ الْخَفِيفُ

2

التعداد الشراول

شكره الله تعالى
مداخله في الصلاة

الكتابة على تلكه بالحق

والقاضي حسين والساجي والفتاوى
لا ورغبة التولية والثلاث حله الامام
عن الفعالي ان نفي؟

الحل على الاشتغال

على فائده مما يرجح به البعض
من الثنات

في الحصة العوام كشيء ونسب في اللقطة في الحصة من دخل كثير في الصلاة اعني العباد
في عترة متساوية فلهذا امر مغيرة لوقوع الصلاة في غير الفهم فانه كان في
اللقطة بزيادة عما حصل امر رابع في التقوية من هذا اللقطة ليس من التبرجج
من الثنات فلا يقع به شيء من افلامه ان يكون من الثنات فانه اصل اللقطة
بالكفاية مع وجوده في الجحيم الثمانية بل هو الحرة العلة لا يؤيد به ذلك من السعول عام
وعاقر قاله فان في الرخصة **فصل** في اشتغال الصلاة بغيره
لما في الثنات التي بحسب كمال الله على حرا او العمل على حرام في التحاقد بالصبر
او غير الصلوات في حضور التعلية وعلمته وانما العمل بغيره فاصح في التقوى وعليه
يحكم في فتاوى الفقهاء ان نوى شيئا من غير محله ونهى فلا يملك واذا ادعاه
غيره وان لم يتوينا فانه كان يعيها يعلم ان الثنات لا تعمل الا بالنية لم يقع
وان كان على ما سلكه علم يقع منه اذا اعتقه من غير له في يقين اليقين
الصلاة عمل على ما يصدق وان كان كماله في العمل ان ان نوى غير الرخصة
بزيادة والافيق الصلاة للغير في الاثر في العمل فصح به العاقبة والتغير من الله
ثباته معلنا والله اعلم واما الصلاة التي لم يشتمل فيها من اللقطة للصلاة فهو كناية
في حق اقلها بلا خلاف انتهى فانكر كيف صور العمل بكفاية وهو ان يشتمل في
الصلاة لوقوعه في محض بلفظه دون نية وانما امره في خطا ص بلفظه العمل على حرام
ونحوه قلنا انه في هذه على سبيل التمثل في الصلاة لغيره بنفسه في غير او غيره استحالة
في الصلاة وهذا اللقطة انتهى في الحصة العوام انما العمل به هو كناية في
حقيق غير النوى وصحح غير الزاوية والافاق في غيرهم العباد وعمل بل
لم يشتمل له لما في كفاية وما ياتي في الصلاة من غير العمل لم يشتمل على
من اللقطة في نفسه **ج** افغناء لم يشتمل في كل الثنات بل عزوا منها جملا
اشاروا اليها في ذكره بظنية وقد كثر في البقعة من حيث قول انما هي امره
انه انما عمل عليها السلام فلو لم يعي عترة بلية ان هذه اللقطة لو كانت

(الطائ)

اربوى به الصوفى عن الهلاى واشدا منه ما فاع شق، والى المثل له ولو قيل انه ذلما قيل
 من العفيعه ويرث فيه العلمى فيسخر به كما هو او لا يقع با محتمل بكنى يعبر وهن الا
 كيتا على القول بل انه كساية ما الكساية ما تسمى بهما وانما ياتى ارجعنا له من يحا
 وهو موقوف جزا على اراى (الافى) في اللغه انك استتم مبراهم (الافى) على ما يحسنه
 الشوى فيمن الرنا ملة اربوى ملة العلال على جراحه في له لبعثه، افر على لبعث
 الهلاى ويحتمل معلقا وانما لبعثه نالى فلا يحتمل لبعثه، اخر وانما هو لبعث الهلاى
 البرامنه حوى بجوى مغارب له في التخرج ويو بر حقله صياغا انشا رالته لراشوى
 في انشا ملى على اراى فينه الحزوى الهلاى ويو بر حقله الصلاة باللمس لبعثه
 صيح في ان الحزى البرامنه معلق الحزى البرامنه من كل وجه فيستمر اللغه على
 صيحتهم كما استمر في اللغه مفتوحة في الفراءه بل اوله ان باب الصلاة والها
 بتفويت حرمه الفاعلة الضمى وذا الفراءه انشترضا فكان الفاءه ما تحزى بالبعث
 ولا بالمرادى بل ويا بالمشاء الفاءه في قوله في الجمع ولم يقرأ الفاءه الهلاى بالهلاء معلوم
 بالصحه والحاله من له لم يقرأ الفاءه الفاءه في قوله بل على ان (الافى) انما ذكر
 لا يخرج اللغه عن مقله الموضوع له فانصرح الصر لبعثه الفاءه الفاءه من احد مزاره
 اللغه ولتد اعلم مما ياكل منا كثره في لبعثه العفيعه ما من اراشوى لبعثه لبعثه ولا
 من عا منه فبقول فوله في عدم ارادته وكان في حقه كالكساية لا يعل لراشوى لبعثه
 (الافى) لراشوى شيا بل بكنى والوقوف في هذه الحاله على العلمى با محتمل (العفيعه)
 وفه ما حصر العلمى في الشبه بالبعثه وانما كما هو اقوى بل ينبغي ان يجمع
 به وحق العلمى على انشوى في شرح اقا لوفان على القلاى بالثناء مبر كساية
 معلقا على حى كراى العلمى والعفيعه قارى على معلقا (الافى) وانما هو لبعثه
 قالى اقا لوفان معنى له يحتمل له والشاى له معنى محتمل (الافى) ولو كان انشا
 في الويا لراشوى اربوى فيه ملى نالى بالثناء ما لراشوى لبعثه، انشا شعا وراى
 في لراشوى لراشوى هذا لبعثه في شتى في لبعثه انشا شعا قالى فلا يمكن اربوى

في قوله صوفى والعفيعه ضميمه
 ووج الفاءه انشا
 ضيفا

البعوى بين فقال في جليله نالى
 لربى وقل على الشاى
 ان اقال لراشوى انشا
 بالمراد

فيه الغزل

تحتاج في تذكر التولي

الفرق في شرح
الحاكم

تفسير خليل

على هذا التفسير
فقد التفرع
الاشارة

عن الاطفال ولو قال اريد ان يثبت عنهم تصرفا قبل قسمة بانه لا
يجوز واحر من ان يثبت عنهم تصرفا بعد القسمة انه لا يجوز الا ان يثبت كل من اشتهر
او اقيم امره او يقيمها واحر دون ان يثبتها لان الاولان عن الحضانة
فيها والآخران في غيرهما احرازها يثبت في حضانة ما هو كذا في القسمة
واحر من ان يثبت ان لا يثبت ونزاعه من غير مرجع وانما حثي بما قلناه القسمة في
مشكلة الظلم **واما الحال الثالث** فغير متنازع فيها من غير ان وجود الشخص
الواحد في مكانين وفيما واحر من ان يثبت كل من يثبت في مكانين وفيما واحد في
من الاستدلال غير متنازع في الاستدلال على ان ذلك من غير الجلي النفي وانما
كراهية ما هو ان لا يثبت لان من حلف على وجوده في مكانين ولم يثبت
عليه بالحق لا يثبت صراحة والاطلاق لا يقع في الظاهر بالشيء ومن الامر لا
يحتاج اليه في غير ذلك انما التبع لبيان ان كونه هذا المعلوم عليه محتملا
فروقت منه الاستدلال في ما وافق من العلم بغير الحق كما ثبت به
واستدلال في غير الحق في محتمل في مشيئة قائله من غير علم ان كان
ذلك لا يثبت الاستدلال في يثبت العلم من علماء الدين الفرضي شارح وانشي
تاج الدين النسكي وشرح الدين ابا علي شيخ الحائفات الصلابة في تفسير
الشعراة صفي الدين ابي المنصور في تفسير الفقهاء في شرح الفروع صاحب الرو
حيه والعفيف الشافعي وانشي تاج الدين في حكمة الله والسيراج في
المعروف في هذه الاماكن في التفسير عند الله الشوق في تفسيره وانشي
خليل المالكي صاحب المختصر وابي الفضل محمد بن ابراهيم المالكي وخلق
وخاص الاماكن في توجيه ذلك ثلاثة امور احدها ان في باب
تعدد النسخ والتشكيك في دفعه الى المحذور الثاني ان في
باب كبر المسافة وزي الارض في تعدد في الزمان بان كل ما يثبت
في بقعة واحدة ان الله يحوي الارض ويوسع الخلق لما لا يحيط به

العلم

مفتي

عن اقله اليه في حروقه مقيمة وقد نكف بعضهم الخراب عنه باله بحرر افعال
 كان كبره في نفسه في بعض النواحي يصح منه في بعضه فبعضه وقبضه وعمل ضرره
 لم يعمد في نفسه الي ان يصح كنهه الاول ومكانه كنهه الضميمة احسن
 وعلوان يكون كنهه الاول كنهه لم ينفق في غير افعال له شجاعة اخرى وروحه
 تنصرف فيها جميعا وفيها واحر وكذا في الانبياء والآخر ولد الله له انا جاز
 في احواله القوي نعم وفك العصا فعملنا وارفعه من الله على خلاف المعتاد
 ووقع المساواة البعير كذا في السماء والارض في تحطيمها وجره الي عيني في
 طام الخوارق كلها ينصح بالتحصن في بنين اراكم في الاوتار من الامل
 يخرج مسائل كثيرة وتخل بها الشكالات بمن يفسر فيقول من جنة عرضها السما
 وات والارض وهي سبعة السموات والارض وسبعها من الارض كذا في ان كذا
 الي طالع عليه وسلم في غير الخوارق حتى تفكر في الهاء ضلالتة فيكون منها
 عنقودا على ما ورد به الحرف **و** جوابه انه فيكون العقل وكما قيل في عن
 نصيب انشاء السوطا وكان في الاثر ان الله اسم بعض من لم يربط في الصلاة
 وتشرع في نفسه ذلك فيتمثل في العمل في صور مختلفة وقال ابو حنيفة
 رايته ما اصابه من خطايك كثيرة مبنية على هذه الفرائض وهي انما
 الفرائض عندهم واسأل علي وفال الشيخ نجاك فيكون السكينة في الفقه الذي
 في ترجمته ابو العباس الملقب كاهن اعيان التي امانت ولا خوال ومراجع
 الناصر بعينه فليكن الشيخ الصالح غير الفقار نوع صاحب الوجه في علم
 التوحيد وفروحي في كتابه كذا في احواله من الامثال كذا في بعضه في الفقه
 في شغلنا بالبحر في كل من حريته فيتمثل في السماع فيتمثل في البحر فيتمثل في العلم
 يتفرع وقال في الشيخ الرازي بالمارا فقال الي الجامع فقال وحسب صلب
 يخرج العلم وحده مخرج انما يخرج من غير اهل الجامع فذل عن الفقار يخرج
 في تلك الناصر فقالوا كذا في الشيخ ابو العباس في الجامع والناصر في علمه في حجت

حرف
جاء

وهو على يد الامور الاولياء
 الجنة مسفرة السموات والارض
 وصغيرة على شرايحي

مع
 الوحيدة علم التوحيد
 الشيخ عبد الجليل
 كذا آمنة

وتمت
 الخوارق
 بالانوار
 احاطت
 انوارها
 في العلم
 في العلم
 في العلم

اليه

الاستعداد والنفوس وخرج الكفى وفر اجتنابا عن غم ضلالة الكلمة هذا البطل
البحر فمنا امثلة فله هذا كلها واراد ان يضمن شيئا واذا ضاقت المراتب او
الملازمة فنفذوا ولست اعني عني شي يبين المعنى ولا نصرا فليلا اراة وعظا فمنا
وقر الشرة ولا تعظم الرقابة ولا عز خرفة الا صعبا ولا عز خفة الكرامة
حتى يشتم شبه كرامة نالها او مغبة فصر لرائعها فمنا او ضرب من الشدة
لنصيب الخليفة او الغلاء رضى لمعبر كلامه من عظم الله خفته وشرف منزله
والنور توفيقه ويزيد ونسب عن جنى العز والرفع الصوت عنه يحكي هذا الرديف
عنه الفل الرديف والسبح وفوقه تغريه بعث شقعة صفاءه ومضى مع ما
تلقى به والوقوف عادية لثله او نور او في ربه كلامه او ترجمه على ما يستحق
ولم يزل الصغرى من يلقى من مثل هذا لم جاء به وفرا نكس الى نيسر على الدوام
قوله . فان يله يلقى في عزه يمشي . فانه بعض من يمشي في خطيب
وقال له بالبر للحناء لنت العترة في بعض مؤرخي وامي فاعني اجبر عترة
من ليلين الزمان فان فليح في امثال من انا يقصده به مخرب العترة هذا السبح
جاءت فينا ايام من هذا ما لا ابر انصر واجداه فبعني الشراء من روايه ابراهيم
من عترة رجل عتي رطبا بالقي فقال بعضه بالبعي ومن عترة النسي طرقت عليه سبل
وقال ما لم ترضه عن ان طرقت عليه وسلم في عتي وضعه واريدت فان
ولا ينبغي ما هال الزنوب انا عوتشوا ابر بولوا ابر اهلكت انا نساء فمنا وقال
عنه من عترة النسي من لم يزل النسي لينا فليح يكون انيرة عتي فاقول ان نساء لم يكن
الانسان كذا ابراهيم ففعلت عترة انما يحكي له وقال لا تكسبه ابرا وخبرك له تحزن
ايرط على النسي طرقت عليه من عترة النسي انا على عترة الشراء والاحتساب توفيقا
له ونفيعا كما ابرنا الله ونفيعا الانا به من رجل طرقت له فليح كانه وجه نكس
ولم يزل عترة كانه وخبر ما اليه الغضبان فقال اني اراه هذا فليح اخر فتاة اليه
وما ملكك بما ابر اراه ارفع فليح عليه حين رآه لم وعنده اتم عترة النسي اليه

ح
المعجبين

ب
ع
مقالته

ب
نمايتها

ح
نحو

ح
نحو

البعدان والشباب

خ
عبد الله

الا فتدرك بالخلق الطالح عن عشر العترة لعينه وقد وجدت للفتنة طرعا
 ما في قال العروي في التلخيص فان عمر بن الخطاب في حديثه عن النبي صلى الله عليه وآله
 ما علقنا بكلمة كذا وكذا في حديثه قال وما يصح في الحديث من كذا وكذا
 طرأ عليه وسع كذا وكذا في بعض من عصى عن شرب الخمر او ما وجب له شربا
 غني النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال في حديثه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 العلماء من اختلف في الشك على رايين الاول وقوع عبادة ابن الخطاب في حرمه
 ابنه القدر صلاة الى علي بن ابي طالب في ذكر انكار الشيخ عز الدين ابن عبد الملك لما قال
 انه في له الشك في رايه في عترة ابي بكر واما الفصل السابع
 من النبوة انه قال لعنه من امة النبوة فيه منزلة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وافقته الحال
 غير ما في الحال الفاضل مما في الوجه السابع ابن بكر ما يجوز على النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 عليه وسلم او يتخلف في حوزة عليته وما جعل من امور النفس به في يتخلف اذا
 فيها اية او يتركها ما اعتبر به وصحة في اية النبي صلى الله عليه وآله وسلم في مقامه اذ اقر به
 واذا اقر له وتخيلى اضراره حاله وصحة به وما لفتنهم بغير منه ومن عليته
 معاناه عيشه كانه لا على حرمين الرواية ومن اكره العلم ومع منة ما صحت
 منه العترة للنساء عليه السلام وما يجوز عليهن من طهر خرج عن قوله
 الفتوة الستة اذ لم يرد فيه تحريم ولا نفي ولا ايراد ولا التخييل في بعض
 كما في اللغة ولا في فطر اللبث الا ان يجب ان يكون التلخيص مع اهل العلم وبعبارة
 طلبة الدين من بعض مفاصله ويحق في اية ويحق من ذلك من عترة ابي بكر
 او يخشى به وتشمع في قوله بعض الفقيه تعليم النساء سورتي يوسف لما اخذت
 عليه من تلك الفصول لضعف ما فيهم ونقص عن اهل الرواية اذ لم يرد في ذلك الفاضل
 في البطل السابع فان كان كذا في مرض الشك في رواية العترة ومن اكره العلم في
 فكل من اذ لم يرد فيه به يكون التلخيص مع اهل العلم والعلما ومن اكره العلم في ذلك
 في من اكره العلم ولم يخبر ما اختلف علم الستة بل كل في التلخيص والاختصاص

شور

نسوق الغزل بحرفي جمع من التجار والذالين والشرقة وكلهم عوام ولكنهم شعبا
 أرا لست بطلقوه الشطح وكثير من الأمور ما يوجب سبلا ما يهيم وما يعجزون
 ما عاينته لا يفيضان من أني ما أوتيت به أرا في بعض النواحي ما كنت معذور
 وفرد لا تعجز ولا عجز وأرا راجع ما وضعه الشرع بالصحة والشرع وحاشا
 الله وحاشا المعجز ان يقولوا ذلك وبعد من أكله فليست أفصح من ذلك عما من
 العادل وما حكاه عليه ما بدا معتقدي به وحشي وطاعة وإلهي بلية وجزر
 وزلة في حث وعجز وفعت ما ليس نعم الله منها ويثوب إليه ويثوب على ما
 وقع منه وأبعد وما يفتح في الدنيا صلاحه فإن الشيخ عز الدين ابن
 عمر النسل لم فاله فواله عزه من عز ابن الضعيف ثم فكر الواجب من غير جميل
 وكان الرأى أن أوقف منه الضعيف ما بدت الحزب اللابية والحداد لعجزه عليه
 ونظر في ما أوقف من الله عند علم أن في الضعيف لا يعني أن يكون العجز
 ومنه في ما يقع الذي أوقفه بالشرع في الأهل من الزلة فيشر ما وقع من بعض
 الأهل ما يقع أصحاب الضعيف من التباس وقصر هضم ما يقع الذين أجازوا
 في منع الزلة تابوا وبنوا وأجازوا ما كان في الواحدة في أفلا في وفي الضعيف
 على الله كثير ضمه أفلا في وفي الضعيف على الله العجز وفي بعض
 ما في عجز وأما الزلة في الضعيف وفي لغة ما عجزا عن ذلك الشيخ ما أرا في
 بصره كلما عجز فقال الشيخ فيكون في كتابه كبري العجز في ذلك من لا
 وراثة له فلا سلطان الخيرة في أن يقتصر منه أو يعجز عن الزلة ويسلم له القصر
 بما ناكل أنهم ذكره على الغراب وفي بعض الملائكة من السلطة ما يقتضى القصر عنه
 مما إذا كان لا ماله ولا يقدر على التمسك فيه طاعة وحشي وضع المتسلسل وكأي
 في حث منه فلا إله في قبل ما في حث من نوبته وحش ما يقدره في القول بان
 من لا يجوز للملائكة القصر عنه بعجز لا سيما إذا لم يكن في التمسك طاعة الله العجز
 إلى برخص منه فالرأى على أن يكون له ما يعجزه الرأى لا ما يقع وأما ما يقع عليه

يقال في الشيء أو عجزه عجزا وعجزا
 لم يقبل له وعجز عجزا

الضعيف لا يقدر على
 لا يقدر على
 لا يقدر على
 لا يقدر على
 لا يقدر على

شرح حارة الفسحة
وارجح في حجة رطل
الحاجة على البدل

العلم لما في حين اقتينا بمنزلة التراتب ثبت برقم الفسحة جاذباً عن الزلل
خلاله الزهف بحركته كما يجب لم ينصوا عليها على ان الخلال وغيره انما هو
البيها كما يتناهى في التاليف انما الفسحة هي ما في قوله وغيره ما في قوله
اقتب به خلاه الزهف مستعمل على ما يقتضيه قوله الفسحة مستعمل على
معناها بل انما هو ما اقتب به انما هو ايضا خلاه الزهف كما ان الفسحة غير منصو
عليها فلما استعمل في قوله العدم في نسخة الخلال التي اشتركت في القوم فيعتبر
اليك كما انما انما وانما كلاهما على شئ عني يحتاج الى التاليف في قوله
اخرنا من الفسحة غير فلتنا وانما ايضا اخرنا من الفسحة غير على ما في قوله
في قوله انما انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما
ينصوا عليها في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما
به ونفسه الزهف الشافعي وتراكم فان انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما
التي شرفه في انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما
انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما
النصر ووجبت النقص في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما
وانما وجبت النقص في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما
في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما
مسألة انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما
وتراكم في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما
في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما
التي في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما
عياض في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما
في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما
العلم في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما

انما في قوله

من
العلم في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما
في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما

كتاب اليعقوب بن زاهد عن الرضا
عن النعمان بن محمد عن النعمان

مسألة القرض في قوله
الائمة الثلاثة

وقبل

[illegible]

مرغاك وقصيه اليه كى ودية
مرك الموتى

تلك التي الغرق ان عند حديث اللزني
والاقتبال بالغرق كان ١٢ يجوز

ما يتركه، أو عناءه، في مجالسهم من
الأمور المحزنة بتعظيم الأضياء

التعليق

حكاية بوم في شجر الخراج والكلاب
مخرج الامانة

ابن الشكوى في التي شجرت بومًا في قلب دارنا في جماعة من بنا كلبت بعض
طاة يكاد يمشي ثيابنا مشتمة وظف باكلت في كلب واذا بالشيخ الامام يعنى
والقوله الشيخ يعنى الذين الشكوى في شجره اذ اقلها خرج قال الشيخ نعم فقال
صاغت اذ اقلها البصر هو كلب ان كلب فقال هو كلب لانه اذا خرجت الكلاب
في شجر الشجر واذا قلنا وما بينه والاعطفت بصره ما بينه ما بينه بصره
لانه ما لم يخرج يخرج اذا هانته بصره العبد في التي شجرت الامانة الممازات
في مثل هذا الموضع والتسليم وقصر في انشراح بالضعفين الباهية ما بينه لانه
فاعله وانصب الشيخ عليه من فريضة في التي للانبيا وفرد في الشكوى
ان تارك الصلاة يجازى به كل صالح لانه لكل صانع الصلاة حقا حيث يقول الله
عليه وعلى عاه الله الطالحين وكذلك الربيع في مثل الشكوى يجازى به لانه
يوم القيامة وعثرته مائة الف مرة وعشر من العاقر في مثل الجحيم يعنى
اما يخشى ان يكون هو الذي ذكر في حشره خصما لما عير الله قال انه يكون
خصما في احدى الامور ان يكون الله على الله عليه وسلم فحقه يقول في احدى
الكثرة من حشره وكذا يقول الله يكون كل اهل العشر في منزلة الشكوى
اجب الروع ان يجازى به في احدى ايضا جميع الانبياء من اجل قطع بعض
قائلا عليه فضله بل هو عقال الله في الامانة من البكر ارجع في هذا الجمل قائم في براءته
عليه اسرفا في قلبه انما يترجى من اجله في لوف في الحجاب العاقل عليه الصلاة
والسلام من فريضة ما صحت له حتى في في النظر من بلي في بمرانه قال بعض من
استخفى في مثل اوله مقول في نفسه وطريقته العاقبة والفتنة في حشره
في امل في لا وارفع من له لا يرجع لا غير لوف في طر الشكوى ودمع من في متا
صغر حشره في الشكوى في ثلاثة احوال الاول ان يكون هذا صرصة في حشره
نحو البهائم وعن الفطر من اهل الفطر بالفساد واللباس في حشره لانه
يعزل لوف في ما ذكر في في بصره في الحجاب الروع في حشره عثره في

الامانة وكلها بمنوعة
وتو بالفساد في الامانة
تأخر في الفطر والشكوى
كل طاهر وكذا البصر في حشره
المسألة كذا في الامانة
عثره الانبياء عليه السلام
وغيره في حشره في حشره
والله اعلم

وقال الشيخ والوفاء في الحجاب
الكل في حشره في حشره
والله اعلم

في قوله لوف في حشره عليه السلام
والله اعلم

في حشره في حشره
والله اعلم

والعبري وأما ابنه هنت الثاني من ان يقولوا ان له ابنة اخرى فهو له في
 الشؤ كأنه اعزاء للعاقبة على ارتكاب الغرام والتمتع والتمتع من نصيب الزانية
 واللبائكة عليهم السلال وتبين بصر اربابها من الاصل والابناء عليهم
 السلال معصومون فلا يمسحون اثم ابي الشرع بسببهم ومنه ان الشرع لم يجرم
 ارباب بيت صلالة قبل ان يمسحوا من اصلها فيجوز ان يمسحوا من الاصل ولا يجرم
 ويحرم من البيت وعليه السيرة والافانة ولما غلبت امر على النوى بالانشاب بنسبة
 الجماع في نيل الشر داخله فطلبوا ان يمسحوا بالابنة الشريفة واعتروا له مال
 استخرجتم منه اذ القوة بعضه من ان الشر عليه وسلم بالامر بها واذا ظلم
 يشترط اجاب هذا الظاهر عن ارباب من قال من الصلابة انما هي منسوخة واذا
 قلنا بان النسبة بعد ذلك من باب التمام بالوجوب اذا اشقي به من ما ينبغي
 الترتيب او وقع النكاح عن طريق الكلية لم يجرموا في نفسها واخرجت النسبة من
 بعد ان شرطت عليه وطلعت من غير ان يمسحوا بالامر بالانشاب على بنسبة
 انشابه للصلاة فثبت ما وجد وانما من منسوبة الظرف في حكمها انص
 عليه (الحجاب) واذا اشقي نال التي مقتضى اداؤه من الزانية ولا حلاوت وحس
 ناهان على ذلك والبقدر له وحياته له ان يقولوا ان بالابنة التي لم يمسحوا
 احتمالات احسنها ان يكون صار حاد فله من قوله نظر وانتم والاداء
 فيها هي ومنه ان احتمال ضعيف للثبوت ان حلاوت الزانية التي يجب
 في الزم وتربيت الشواب عليه ومنه ان لا يكون (الحجاب) ام به طر و غير
 الترتيب او الوجوب على وجه الارشاد بحديث نظر الزم فان ما يدور
 بين روض من رباط الحنطة وحديث الرقعة سمعتم من سماع الاسلام
 ان السلي ان يكون للثبوت وهو المسمى ان لا يصح اثم الا من
 الارشاد فيها واذا اشقي الوجوب بالثبوت في الزانية في الترتيب لانه
 القرار التيقن من صيغة القلب وانما قوله بل احاديث الزانية والمرعية

على ان من بالانشاب بنسبة الجوراء
 في اقله ملكه الامر بوله وعلى
 واعتروا له مال استخرجتم منه
 يستعين

حكم الزم بالانشاب على الوجه
 الترتيب في المصنفين

الامر بالابنة له في الاحتمالات

مفسر

١٢٢ من يكون في الالة فيقول انما في بل نفهم مخصوصي وهم الذين الجهاد
 التي لكون في ديوان القس قسرون واجبا عليهم من حيث انهم انزفوا اموال
 البية وعلان نفوسهم اذ وقع القطار غير المتعلم فربما عليهم المتعدي فيحصل ما
 يحظره الزعيم و هو يز من اماره انهم في الخطاب ربح الله عنه كتب الى
 ابي عبيدة عليموا علمنا بكم العزم ومما تلقىكم التزم ومما الوجوب في
 باب الجبابرة والواجب اليه كالجباب فخص القتل غير الجباب صعد الله
 السمع وليس معك الوجوب العزم ومما ايضا اذا انكر اليه في حربه لم يحكم
 عليه في خصوصية ابا الدنسيه كغسل بعض الراس والرفقة مع الوجه في الر
 ضرة فانه من باب منعمة الواجب ويطلق على الوجوب لا على الحق استيعاب
 الوجه واذا انكر اليه في حربه كان حقه ما الواجب الاطاع والوضوع غل الرجم
 لا يفرق الراس والرفقة فانه في الرجم استيعاب الشبهة كما يفرق الواجب
 ولا الباع المستوي القميين والله اعلم حسدا في سنة في الجهاد مع قال في
 عباير ما خرج اليه طر الله عليه وبلغ منعة طر ابو بكر اخر حرو اليهم
 اناسهم وانما اليه راجعون لم يلقوا من ثباته للذين يقاقلون بانهم ظلموا الاله
 قال ابو بكر في وقت انه يستطيع قتال قال ابن عباير في اول انك في
 القتال فقل ابن الحصار راجع اليه اليه في كتابه النابح والمنسوق في
 استبك بعضهم من هذا الحربي انما نزل في سبي النجى واخر حرو عبي
 محايير قال خرج ناس من موطن من مكة الي المدينة فابتهعهم فغار من حرو فاه
 الله ليس في قتالهم فانه في الله في الذين يقاقلون بانهم ظلموا الاله فقاتلهم
 واخر حرو فاه في حربه في نفسه عباير ان يفر من يفر ومن اني ان
 كل قبيلة اجتمعوا اليه فقلوا ان الشريعة ما علمت علم اليهم فزكي الغضة
 قالوا فاعل رسول الله صلى الله عليه وسلم انشئ عشرة سنة مكة ثم اذن
 الله له بالخروج الي المدينة وادبهم بالهجرة وادبهم في عليهم القتال فقاتل

في خصوصية
 عليه

في سنة في الجهاد

في قتال

اول ما يفر من القس في القتال
 ان من يفر من القس في القتال
 فلهما

الله

[illegible]

عليه السلام
والله اعلم
بما فيه

وعلقوا ايثارا في ملكاتهم
انفقوا هذا المال بلا ارباب

في سنة ١٢٠٠ هـ
في شهر ربيع الثاني
في يوم الاثنين

الفصلان

الغفان بأنه يجوز المحصى ان يات في شيا وبما قال ان الرعي في قتلها بالانزال
 لم يفرق بين ما في نفسه وانما تقرب ما عرّفه ولم يفرق له ان يركل من حي الغنم شيئا كذا
 نقله الزمخشري في جامعته ثم البتة واما قال ان المحصى فلا يات في شيا وبما
 كلما قال البلقي في صحيح التمداد صرنا على ان صح محمول على انه مخصوصة للبي
 صل النش عليه وصدق ثلاثة وضعوا البرص على دار قاة عما اصرهم (انه يعلو جميعا)
 واما بيته فيمن له بزلو في راعى النش انه يملك ذلك الزار واما بيته
 بزلو في راعى الثالث انه يملك ذلك الزار واما بيته بزلو في راعى الثالث
 للكر من ثلثها لان بيته في راعى فيمن له ما يورثه ويورثه للكر من ثلثها
 فلم يثبت الزيادة من اجل النش صرنا اقام على الكمالان بيته في راعى
 بيته في راعى النش في النش وبيته في راعى النش في النش في راعى
 في راعى النش في راعى النش في راعى النش في راعى النش في راعى
 الكرام في راعى النش في راعى النش في راعى النش في راعى النش في راعى
 لم يثبت في راعى النش في راعى النش في راعى النش في راعى النش في راعى
 الكرام في راعى النش في راعى النش في راعى النش في راعى النش في راعى
 في راعى النش في راعى النش في راعى النش في راعى النش في راعى

ومحضر المحضر بع عدم التخليف

اقل من ان يستبش من راعى النش في راعى النش في راعى النش في راعى النش في راعى
 وتسمى وانما على نفسه بزلو في راعى النش في راعى النش في راعى النش في راعى
 بزلو في راعى النش في راعى النش في راعى النش في راعى النش في راعى
 بلغة من بعض القسوس انه اجاب بان له التخليف في الزيادة ايضا فثبت له ان
 هذا امر قائله اعوانه في راعى النش في راعى النش في راعى النش في راعى النش في راعى
 فكيف في ما يخصه آراءه بعلو من راعى النش في راعى النش في راعى النش في راعى النش في راعى
 انما على عليه به نفع الرعي في راعى النش في راعى النش في راعى النش في راعى النش في راعى

من ارجع بمقدار بيت ثلاثة التي انما له والاخر
 الرعي في راعى النش في راعى النش في راعى النش في راعى النش في راعى

تخليف المرحى للآخر

باب انما ارادوا ان يبيع او يهبه او يفاضا شئ فقال كان بائنا او امرت لغير الحق
 لم يقبل له تخليف العرفه قال ولم يبق الا صاحب جرحه بشاؤه وعنده حقه فاقول ان
 حلف بعد ان اراد ان يبيع فخلعه بعد ان جاءه شريكه اولى قال وبشتر لولا
 تصحيحه لا نشوى ان القول قول من في الرؤية وموافيقه على ان القول قول من قال ان البيع
 معلوم والعبرة ان دعوا على الرؤية انما هي اليقين من دعوى التوبة غير مقبله ومن في الرؤية
 معه اطر خصام ففهم ان القول قول من ادعى له قال ونحو الجواب ما خرجنا على مسئلة الغنص
 ولو خرجنا على التمسح لكان للمعتق التمسح مع النكاح والعموم والخصوص بمنزلة اخرى
 كلابه قلنا وفقط عليه رايته لم ينجح حوال الجواب ونحو غايه البساق فكتب
 اليه ما هو ربه وفقط على ما يتصور من انا جرحه بمسؤول خزانة وكذا ان ربه انا
 في الدماء هو انما مع الكثر السافر شئ قوي القوي على ذلك لان الكثر اغراضا لما
 جرحه الجاهل به كما امر الله ما من مبلغ من الدماء لغيره ان كماله لوان المرعى عليه به
 دفع الدماء يجوز الرعي به ونشجع مجوابنا من هذا الفاعلة ليست على عمومها
 وانما هي اكثر به ومن الدماء التي على مسئلة البساق انما اراد ان يبيع الزكوة
 في الجاهل وهذا انما يوجب كسر التعجب منه وما يثبت ان مثل هذا التمسح على احد
 الناصر فضلا عنك واشترط له ان يقر ان مثل هذا في المسئلة وبشرط ان يكون على
 عينه ان ما في المسئلة وان يشهدا لاشتر النباينة ويشهد الله كما في القدر و
 والقدر ان كماله حصص الشرا وعنده التي باه وحياته ذلك ان مسئلة التمسح من رعايس
 امر صغير اجمالى مشتمل على جزاء ياتي وشروطه ففهم ولم يكن في نفسه ولا في انك شريكاً
 شريكاً او شريكاً لوارثه او جهة من صلاته فابا معتز الى امره بمرأته بعسر العقر
 ففهم انما هو بالتخليع ان مثل من افرج على كماله وامر ان يشهدا بمرأته بصورتها
 انك انك على نفسه انه راعا ففهم عليه بذلك شئ مما وانك في الدماء الكلية واكثر نفسه بلا عز
 وثنا وبما كان هو المتكلم في الدماء من على رجل انك بعقره بخلافه في ما وقع منه وانما
 انك شريكاً من كرامة كماله رؤيته مثلاً وهو لم يفرض له امر او كرامة ولا في كماله هاهنا مع باق

م
 في امره وفيها

باخراره بالرؤية شيء مما يكون بنفسه ولا غير له في ذلك كما في امة واحدة وعين
 وقولنا ولا عزلة ولا اتحادا ولا غير ذلك عن مسئلة الفرض بانها انما بانها غير متحدة
 والكره بعينه غير اكثر من غير وتاويل لان جزء القاطعة بنا في الفرض مع العجز والانس
 في وجهه لا جازم الغالبه تبين ان الفرض لا يتركز في الرؤية هذا لم يجر العادة وما
 انشأ بنا فيهما مع العجز حتى يقول ان فيهما لا يفرح الغالبه لانها لا يفرح العجز لا يفرح
 فيرى ما بينهما فيكون على غير المسئلة الرؤية تبارك مسئلة الفرض وان كانت قد
 تحسبهما في انما فياين مسئلة اربع الزكوة في السماع بكل وجهه لا يفرح في مسئلة
 اربع باخر عايم انك من جهة واحدة من لوازمه مع بقاها على وقوع اصل العجز الذي به
 لا يفرح بغير شرط من شروطه ومثلهما في الاخر ايضا وقع بغير شرط فاعلم انما في
 عايم وانك فيهما لا يفرح في ذلك ولا يفرح في وجهه ولا يفرح في وجهه كما هو شأن
 لها في غير عايم وانما كان يصلح انك ان تستمر فياين السماع لو كانت الصورة انه
 انما يفرح في عايم وفيه ولا يفرح في الرؤية ولا يفرح في عايم وذلك انما يفرح في عايم
 له التحليل وانما هي في عايم في مسئلة السماع وانما في عايم في عايم وانما
 نفس عايم هو ان يفرح في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم
 انك في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم
 ليس هو عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم
 من غير عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم
 ان عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم
 عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم
 انك في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم
 انك في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم
 في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم
 وان عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم
 انك في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم
 انك في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم في عايم

والعارفون بالملكى قهرا الظلم انى فانه منزا الغابر اشترى لسانه على انما يعنى
 المنطق ولا يجد فيه قبيل بفضوى قوله انه مشتم كما انه كان ان التور حير متوقف على
 مع منه وشير لم يعرفه قار قال احدث بذلك اياه الميلا والصح والماصح ايمان
 المستر فلما لم يزدوا بالمشتر على قول عن المنطق بل لارادوا ههنا
 شير كالانك هو كمنع كل اخر حشو كمنع العجائز ولا عار والاصيار كذا
 شير لا لا يجمع على انه لها خالفا وبالمعنى ولا نهار والشمس ونحوها وقول لا يجمع
 الى ملكى ولا غير والعروا ولا جلاى كمنع موصون بملأ الطريق وقوله
 ان الملكى بملأ كمنع منه عمن حشوا قولا كمنع لانعه قد زال المعنى ان الذى هو
 كذا ان شير على كذا قار اراء من الجاهل ان يجمع النكوى الى هو ومن وضع القمار
 كذا ربه العالى بغير ظل ظاه بغير او حشوا انما مبيتا والعجى من حشوا على ان
 بالماحور ولا خال بغير الشواب لا يلقى الام طاب الشرة على الصلاء و
 السلام وقوله ان لا يظلم الملكى فقتله الاصح بغير على ان الضارة
 والتا بغير واشاع اننا بغير لم يجمع منواهم وان الملكى اذا حط لاله لاهل السلام
 بخره يستغنى فيه وماتت من العجى بقتله لاهل السلام هذا الشرة وما جوده
 الملكى فيه وقوله ان هذا الذى عاكب الجحش من اقامة الى جمع الشيعى
 الى اخر اليرى ابيض عاقل شير هذا الشير وحرر الشايع رضى الله عنه وعن
 جحش ايم من ايم الى اربعة اليرى وقوله العفة او نحو ابل الشوى
 وهم عصاة اليرى وقوله من الجاهل ان العى الويسر بغير يستحق ان يفتى ببلاد
 باليهام من ثاثير ولا يوسر جحشا بغير لا يفتى جاهلا بملك حرام
 مائة لاهل السلام بغير شيعى بغير وقوله من الكلمة صا حرة من جحش بغير وقوله
 بغير ممنوع من خال الجاهل وافتى باليايقى ونحو كاه العى الشرى عمن عمن
 لاهل السلام وسير القباى وله العفة التوليات لاجل سلمة ومنه الشايع الامراء
 على كنهه قبان نفع الزهر وحرره ونحصره باليسى والويجى والخلاصة وكب

وقوله ان الشواب لا يلقى من غير الشارع

تبعه ان الملكى اذا حط لاله الامام
 وعنه يفتى شيعى وماتت من العجى

من قوله ان الغابر اشترى لسانه
 ليس بغيره

من قوله ان الجاهل ان العى
 الشايع على شيعى

الشيخ

التشخيص وانما هي من خوة مرتبة والحق صلواته من الرجل النجى صرح عنه من
الفضل رجل غلب عليه الخجل والنجى والعشى قالوا اجيب على الشاهد
ان ينجى به الله ويخفى عن قلوبنا بعضه فيه الى ان تلافية من الله فاحية لبعضه بالغا
يرى وهو كسبه الخشيش من استعملنا كفى ما شئت عليه اطلاقه عن الغلة ان
مشار من الخجل وان لفظه لا يقع في الخجل والتفليح كقولك صلواته عليه وسلم
فيما انظره وهو كفى يتكون من كذا على التفسير او الما كذا في العجوة ما في الالة فانه
اراد حجبته القوم من كذا فاولا من كذا لا من كذا اهل الشبهة انه ما كفى اخر فيه
والعلاج اذا اتفق على كذا العباد انما يظلمها انما على ما كذا في الخجل
ما يظلمها ما ولا ينجى حلالا لا بالنجى في التخليص له وحده كذا في كذا من كذا
فما كذا من كذا وكذا في كذا من كذا في كذا وكذا في كذا من كذا في كذا
رجلا من كذا رجل الهمة له كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
جامعة بلية في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
عليه جماعة كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
الجلال العلي التذكير احسن الجماعة الزينة ما كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
تسود المضامين واعني فوا يحضر الشبهة على كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
بحالهم ومن يشك من الحق على كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
اذا افان العيث العيث من الزوال بشيخ لا من كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
للجنة انما ينجى غالبا مع الضوئية الخلق ارباب القلوب الضوئية اليسرى و
فمن يحضر الفهم من كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
اليوم العيب من الضوئية ارباب القلوب فانه لا ينجى في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
عالمه وفرد ما كذا من كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
تعارفنا من كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
الخجل ولا ينجى من كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا

من الغلابة كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا

من كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا

من كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا

من كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا

من كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا

قومي ما نؤخره فاجبر حجة الوحي فمعدوا عن معصيا ورجعوا الى افعال الحكماء والاعمال
 يبعث النجاة الى الصالحين الذين عزموا ان يخلصوا من حشرهم على حقيقة الخصال
 كقولهم من له اليد والرجل في الكفاية والبر والعدل والبر والعدل والبر والعدل
 والعدل والبر والعدل والبر والعدل والبر والعدل والبر والعدل والبر والعدل
 خاض فيه العلمانية ففتح الله بالخير والبر والعدل والبر والعدل والبر والعدل
 فيها صاحب الذي يبعث الحجة الموحدة اليه يعلم بها قلبه والبر والعدل والبر والعدل
 انكم ولما يجر العار به من كلام عجب كان الرب والبر والعدل والبر والعدل
 يجره من غير فاني علم هذا نعم الشئ مشرب وقدم الشريعة والبر والعدل
 وقدم كذا الرب والبر والعدل والبر والعدل والبر والعدل والبر والعدل
 وما انقضى له في ايام الرب والبر والعدل والبر والعدل والبر والعدل
 ربي انما خولاه كشيء من اوقافهم ومنه لا يلبس بك ما يفتنك ولما لا يلبس بها
 صاحب حال التوكل في با حلال العزم والبر والعدل والبر والعدل والبر والعدل
 وقفة وفيه الجوار كأنه ليعبر من العزم والبر والعدل والبر والعدل
 عليه وفيه الشريعة كونه كلما ما يقال فيحسب انما يتجلى على كل ما يتبع
 واخر البر والعدل والبر والعدل والبر والعدل والبر والعدل والبر والعدل
 انما لا شوب لانه ليس مع العلم والبر والعدل والبر والعدل والبر والعدل
 اعلم ومرتفع العزم والبر والعدل والبر والعدل والبر والعدل
 في ضرب النجاة من الكفر والافلاس
 اصل من الشريعة جوار انما يتجلى العلم والبر والعدل والبر والعدل
 النجاة من الكفر والافلاس والبر والعدل والبر والعدل والبر والعدل
 من انما يتجلى العلم والبر والعدل والبر والعدل والبر والعدل
 النجاة من الكفر والافلاس والبر والعدل والبر والعدل والبر والعدل
 النجاة من الكفر والافلاس والبر والعدل والبر والعدل والبر والعدل

ما يعول الملك في اسرارها
 وما يعول الملك في اسرارها

على الرب كيف تخلص

اعلم ان الرب على كل شيء
 واعلم ان الرب على كل شيء
 واعلم ان الرب على كل شيء
 واعلم ان الرب على كل شيء
 واعلم ان الرب على كل شيء

الانفس من الغفلة
 والتمثيل

الحمد لله الذي جعل
العلم نوراً في القلوب
ومع التوفيق

فقد عايناهما
الصلوات

قَالَهُ الْكَلْبُ السَّيِّئُ يَتَمَتَّى أَقْبَابًا لَا عَيْنَ وَأَقَامًا لَوَلَّى وَهُوَ الرَّقِيبُ الَّذِي تَوَلَّى كَلْبًا
 فَظَلَّ الْأَقْبَابُ مَا تَجَانَّبَ مِنْ هَذَا بَلَا خِلَافٍ عِنْدَنَا نَصْرُ عَلَيْهِ رَأْعًا بِأَجْمَلِ
 وَتَقْصِيلًا وَتَسْمَعُ فِي حُكْمِهِ وَتَسْتَأْذِنُ وَتَسْتَأْذِنُ وَمَقَاتِلُهُمْ أَقَامَ النَّصْرُ
 فَقَالُوا يَا ابْنَ الْفَضْلِ إِنَّهُ لَيُجِزُ لِحُكْمِكَ تَوَجُّهُ الْعَامَّةِ إِلَيْهِ وَإِنْ أَنْفَصَرَ الْفَتْرَاءُ
 بِلَفْظِ النَّصْرِ هُمْ فِيهِ يَكُونُ صَلَاتُهُ فِيهِ فَضْرُ الْغِيَاةِ وَالنَّصْرُ مَقَامُ نِكَلٍ
 وَلَمْ يَجْزُوا الشَّيْءَ ضَلَا فَعَالَ لَا تَنْتَوِي فِي خُرُوجِ السَّيْلِ عَنْ
 قَوْلِهِ وَتَجَلَّى كَلْبًا أَنْفَصَرَ فِيهِ مِنْ هَذَا الْحُكْمِ لَا يَخْتَصُّ بِأَكْثَرِ الْغِيَاةِ إِلَّا بِطَلَبِ الْبُطْ
 فِي مَوَاضِعِهِ وَأَحْكَامِهِ وَأَحْكَامُهُ وَغَيْرُهَا لَمْ تَكُنْ عَلَيْهِ قَوْلُ النَّصْرِ مَعَ أَتَمِّهِ إِلَّا
 مِنْهُ ثَلَاثًا عَلَى فَضْلِ الْغِيَاةِ وَغَيْرُهَا مَعَارِثُهُ وَلَا كُنْ تَسْلَمُ فِي الرِّضَى وَتَضَعُ
 الْفَالِاحُ ابْنُ الرَّقِيبِ فِي تَعْلِيلِهِ بِالْأَوَّلِ وَغَيْرِهَا بِأَحْكَامِهِ وَتَضَعُ فِي الْأَخْصَى
 فِي الْمَقَامِ أَوْ فِي عِلَالَتِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يُطَابِقُ فِي مَنَاسِقِ الثُّبُوتِ مِنْ خِلَافِهِ
 رَجُلَانِ الْغَوَارِخُ قَدْ تَضَرَّبَ وَفَالِاحُ حُكْمُهُ وَلَمْ يَكُنْ قَوْلُهُ وَفَضْلُهُ لَمْ يَكُنْ رَجُلًا
 رَضِيَ النَّصْرُ قَبْلَ أَنْ يَأْخُذَ بِهِ وَغَيْرِهَا وَغَيْرِهَا وَغَيْرِهَا وَغَيْرِهَا وَغَيْرِهَا
 عَلَيْهِ تَمَّ فَالَهُ حُكْمُهُ جَوَازُ بَرَاءَتِهِ لَوْ كَانَ ذَلِكَ بِحُكْمِ الصَّلَاةِ لَمْ يَكُنْ
 عَلَيْهِ عَمَّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَفَرَأَحْمَهُ صَلَاةُ الْعَرَبِ بِعَيْنِهِ وَالنَّصْرُ وَالنَّصْرُ وَغَيْرِ
 لَيْسَ بِشَيْءٍ مَعَ صَوْنِهِ وَمَنْ لَمْ يَكُنْ رَاسِمًا وَفَرَأَحْمَهُ لَمْ يَكُنْ فِي الصَّلَاةِ وَغَيْرِهَا
 الثَّانِي كُنْ فِي الْحُكْمِ لَمْ يَكُنْ رَاسِمًا وَغَيْرِهَا لَمْ يَكُنْ فِي الْحُكْمِ لَمْ يَكُنْ فِي الْحُكْمِ
 الثَّانِي وَأَنَّ الْحُكْمَ الْعَرَبِيَّ الْغَوَارِخُ لَمْ يَكُنْ رَاسِمًا وَغَيْرِهَا لَمْ يَكُنْ فِي الْحُكْمِ
 وَكَانَ أَحَقُّ بِهِ مِنْ مَوْضِعِهِ كُنْ فِي رَأْيِهِ أَصْلَاحُ التَّعْلِيلِ وَغَيْرِهَا
 وَأَنَّ رَأْيَهُ لَعَلَّ قَوْلَهُ لَمْ يَكُنْ رَاسِمًا وَغَيْرِهَا لَمْ يَكُنْ فِي الْحُكْمِ
 أَمَّ الْمَوْضِعِ قَبْلَ عَمَّا قَالَتْ لَمْ يَكُنْ رَاسِمًا وَغَيْرِهَا لَمْ يَكُنْ فِي الْحُكْمِ
 مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكُنْ بِأَحْكَامِهِ وَغَيْرِهَا لَمْ يَكُنْ فِي الْحُكْمِ
 أَجْرَهُ وَلَمْ يَكُنْ رَاسِمًا قَوْلُ الْبُيُوتِ بَعْضُ حُجْمِ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ

البيت
جمع وياه
بعض الكائنات
في عالم

وَمِنْ مَنَاحِيصِ الْعُلَمَاءِ اسْتِعْمَالُ الْمَرْصَدِ بِثَلَاثٍ وَثَلَاثِينَ أَهْلًا وَكَثَرُوا أَهْلَهُ صَلَاتُهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَدَيْهِ وَعَمَّ حَيْثُ اسْتَشَارَهَا فِي الْأَشْيَاءِ بِثَلَاثِينَ أَهْلًا وَكَثَرُوا أَهْلَهُ مِنْهُ حَيْثُ
 قَالَ أَمَّا تَزُولُ عَلَيَّ الْأَرْضُ مِنَ الْقَمَرِ بِثَلَاثِينَ أَهْلًا وَكَثَرُوا أَهْلَهُ مِنْهُ حَيْثُ
 جَاءَتْ قَالَنَ الرَّبُّ يَمُوتُ بِثَلَاثِينَ عَمَلًا وَأَنْتَ تَمُوتُ بِثَلَاثِينَ عَمَلًا وَكَثَرُوا أَهْلَهُ مِنْهُ
 حَيْثُ قَالَ يَمُوتُ بِثَلَاثِينَ عَمَلًا وَكَثَرُوا أَهْلَهُ مِنْهُ حَيْثُ قَالَ يَمُوتُ بِثَلَاثِينَ عَمَلًا
 قَالَا يَوْمَئِذٍ وَحَسْبُكَ الْغَزَابُ إِلَّا بِالْحَقِّ حَسْبُكَ الْغَزَابُ الْغَزَابُ الْغَزَابُ
 وَالْخَلْعُ عَلَى الْهَيْبَةِ وَالْهَيْبَةُ عَلَى الْهَيْبَةِ وَالْهَيْبَةُ عَلَى الْهَيْبَةِ وَالْهَيْبَةُ عَلَى الْهَيْبَةِ
 فِيهِ وَكَثَرُوا مِنْهُ حَيْثُ قَالَ يَمُوتُ بِثَلَاثِينَ عَمَلًا وَكَثَرُوا أَهْلَهُ مِنْهُ حَيْثُ
 تَزُولُ عَلَيْهِ وَكَثَرُوا مِنْهُ حَيْثُ قَالَ يَمُوتُ بِثَلَاثِينَ عَمَلًا وَكَثَرُوا أَهْلَهُ مِنْهُ
 حَيْثُ قَالَ يَمُوتُ بِثَلَاثِينَ عَمَلًا وَكَثَرُوا أَهْلَهُ مِنْهُ حَيْثُ قَالَ يَمُوتُ بِثَلَاثِينَ عَمَلًا
 نَفْسُ كَمَا يَجْعَلُهُ أَهْلُ الْأَشْيَاءِ كَثِيرًا إِلَّا أَنَّهُ يَفْضُلُ فِيهِ الثَّلَاثَةُ وَالْأَلْفُ وَالْأَلْفُ
 النَّفْسُ عَلَى الْأَلْفِ وَكَثَرُوا مِنْهُ حَيْثُ قَالَ يَمُوتُ بِثَلَاثِينَ عَمَلًا وَكَثَرُوا أَهْلَهُ مِنْهُ
 حَيْثُ قَالَ يَمُوتُ بِثَلَاثِينَ عَمَلًا وَكَثَرُوا أَهْلَهُ مِنْهُ حَيْثُ قَالَ يَمُوتُ بِثَلَاثِينَ عَمَلًا
 فِيهِ حَيْثُ قَالَ يَمُوتُ بِثَلَاثِينَ عَمَلًا وَكَثَرُوا أَهْلَهُ مِنْهُ حَيْثُ قَالَ يَمُوتُ بِثَلَاثِينَ عَمَلًا
 كَثَرُوا مِنْهُ حَيْثُ قَالَ يَمُوتُ بِثَلَاثِينَ عَمَلًا وَكَثَرُوا أَهْلَهُ مِنْهُ حَيْثُ قَالَ يَمُوتُ بِثَلَاثِينَ عَمَلًا
 نَفَائِدُ كَثِيرَةٌ كَمَا وَرَدَ فِيهِ مَكَّةُ أَنْ صَلَاتُهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقٌّ بِحَقِّ الْبَعْضِ إِلَّا صَلَاتُهُ
 وَيَعْنِي بِحَقِّ الْبَعْضِ وَرَفَعِي إِلَيْهَا كُلَّ جَاءَ الْبَعْضِ وَمَنْ يَزِيدُ فِيهَا كُلَّ جَاءَ الْبَعْضِ
 يَكْفُرُ بِهَا الْأَشْيَاءُ الْمَقْبُولَةُ وَالْمَرْحُومَةُ وَالْمَرْحُومَةُ وَالْمَرْحُومَةُ وَالْمَرْحُومَةُ
 تَسْتَعِينُ بِهَا وَكَثَرُوا مِنْهُ حَيْثُ قَالَ يَمُوتُ بِثَلَاثِينَ عَمَلًا وَكَثَرُوا أَهْلَهُ مِنْهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَشْيَاءُ الْأَرْبَعَةُ بَنِي وَادِ الْأَشْيَاءُ الْأَرْبَعَةُ بَنِي وَادِ الْأَشْيَاءُ
 بِالْأَشْيَاءِ الْأَرْبَعَةَ يَكْفُرُ بِهَا وَكَثَرُوا مِنْهُ حَيْثُ قَالَ يَمُوتُ بِثَلَاثِينَ عَمَلًا
 وَكَثَرُوا مِنْهُ حَيْثُ قَالَ يَمُوتُ بِثَلَاثِينَ عَمَلًا وَكَثَرُوا أَهْلَهُ مِنْهُ حَيْثُ قَالَ يَمُوتُ بِثَلَاثِينَ عَمَلًا

وَمِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ وَآلِهِ وَرِجَالِهِ وَنَحْوِهِ
رَحِيمٌ وَمِنْهُمْ يَأْتِي مَثَلُ نَجْوَى حَيْثُ قَالَ
الْأَشْرَارُ

حاشیہ (۱) اقامت کے لیے
تیار ہونے کے لیے

فیاض علی ما یجوز

بالطريق (٥)

على انه انما يريد ان يقول ان الاشغال
والاعمال الدنيوية التي هي في الغرض

نمرج فانه احنقني عن عمر فلم يبق من الله صلا الله عليه وسلم للبيعة
 جاء به حتى اوفد على النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله يا مع
 روج راسه ونظر اليه فلما ذكر له ما كان بينا بعد بعد الشايع اذ اعل الجاهل فقال
 اما كان معكم رجل ينشر بدمع الرمي حيث تراه كقوت يد عن بغيته فيقتله
 لخرج اربابا شبة ايضا صرنا ثم نكلم يوم الحق واذا معك يحبك بمثل محار
 جمال الشعار **و** عاشت فان كتب اليه وصيته فمات اذ ارجع من سزا
 فاقوه به اني نكر مراد محامد عمر فخرجهم من ارباب حرم الكرام ويتفق العلي
 ويصون الكتاب اذ اختلف عليه عمر الخطاب فان قيل مراد كنه به ورجا
 فيه وان يخر ونسب اقال الخ العقب ويطلع اذ يدين صلوا في منقلب فيقلوه **و**
 اخرج اربابا شبة في كل قال ان الله الى بيع حشيش اليه سحر فمعه فاولا بار
 بيع لو عرف الخ من راسه اليه ونظر بها حتى صلبه فمات فقال مراده موعظة
 مراد ما شئ من قتل قاتله **واخرج** ابضاع سبعين المسب قال كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم على اشد ما بلغ خلفه قسرا لا يعقل له **ابن سعد**
 في حفاة عمر **و** في قولنا **ابن سعد** قال قال ابن سعد ان عقدا من مثل كان امة فاما
 له خبايا ولم يكن في قبض عليك لو عبد الله انما كان الله ان ايه كرامة
 اننا نقول ان نجر لا نجر امكن فقال الزبي مائة سنة وما العاقل فليس
 الله علم فقال ائمة ان يقول الناس في الخ والعاقل الهج له ولو لم يترك له وكان
 مقاد كذا يقول الناس في الخ وهاهنا له رسول الله وقتران مسعود باخر ابي
 يبط يذوق يقول الخ بشارنا وكذا له فقال عمر انه مسعود ما نعتنا هذا في السنة
 اذ اخرج اربابا اختلفوا **واشهر** عمر على الناس مرارا وعمر احواله فقال
 يا معر لا يخرج شفا في ارضك الى قوله وما معر له نعم بعد ما في اقول
 انهم اه تقولون كنه هذا في الدنيا لا صاعبه وانه ابو حنيفة في القيان شفا
 كنه اخرج يوم اخر يقول الشفا في ما بينه المسلمين بن سعد ما شافهم وخر

وحيمة أبي بكر العتيبي
وفد إليه عندهما
بالخلافة

یغیر

مع علمي ومحتوى الامعة والافات
يا ضلوة تجلالي ان ابراهيم كلنا امة
تالله

[illegible]

وحزينة يقول ابدأ بما يشهد من شغل الحرب حتى قلوه فقال حزنه يعق الله
لحم وهو ارحم ال احيى معننى الله ط الله عليه وصل عليه بدينه **وع** المصطب
ار مصتب انه كلف ام امه ان تسمي اتي عمر بن الخطاب فذكر له ذلك فقال ما حلت لك
في ذلك قال فقلت فلا فاعل اولوا الله يقولوا ما يرضون به الكائن خير الله واشترى نبيسا
انيد عليا ام الله له الواحدة نشيت قاضي عمر بن الخطاب بن سفيان بن عوف بن عوف بن عوف
معه رجل طبع مضربه وقال لا تغدوا معكم حتى يفر صوابا حريت غني وسمعت
ان ماضي رجل يعقوا بايعته ابريما فبايعه فلو ما من كرت في الله فقال كاشي
نكت في اني كنت على نفسه وراي وراي ما عاين عليه الله فاستر فيه اخي اعني ما
فوق عمر بن الخطاب مكة وضع البركة في اني نقيان وضرب الله بجاءت حتى نكت
انظر من السحر بن يوم لوط بنه ما فنتع كذا بصر مكة فقال عني هل والله جل العني وري
الباخر ان اباي اهل عان زنتوفا **و** عمر بن عمر بن عوف قال رايت عمر بن الخطاب على
عليه لمعة عني افر وصفا على جرم ومو يفر وكن ام الله من راعف وراو وكن
عليه كعب فقال العني ريد على تكس من العني فدايا اقل الله شمعير بولك
ما جاع بالشماء والنجي العني **و** ما انا معا في جيل فل كيف تجز انما
فلا يا ابا العني ريد ما تكون من العني قال واذا شجر انا ارشام الظاهر من
و العني ريد محارب المحضر في خضب انك انما باعشر ملك ابا اهل بكا
اخضب وانما لا فيغيب عنه حيث يصعب كذا له ولا يراه فقال العني خضب
في من ريد فقال كذا ريد بعضهم يعق الله تميم عليه وملك البرموصي رافع
لعمر بن العني ريد الله عنهما انما تملك كذا كلب ان يجل عليه بولك او نريه
بليث فقل في انما عتلا مثل العني ريد انما عتلا **و** قال جلي من عني الله لعني
كعب ان باي في في الخضر على كعب وعز ودا عليا فقل انما لا يعلق
فتمت للعني الغالي وفتا بلع ابا الزرد ان ابا در اخبرني الى التي ترة انشجع
في ثيا من عني ريد انك ما رغبه واضم كذا في ل محارب النافذ

مصحف
يحيى بالخاصه
في التمثيل
الشيخ والادب

يحيى في ان الله وانا اليه رايعون والبر

المسيح انكر قول اذ رجعا الى الكهنة وان ائتمروا بامام القمص والقفانفس يقولوا ان ارباب
 ذر فمخ بين ما بعثته بقول القمص صحت من دون ان تصالط عليه وسبق بقول القمص
 القمص او افلت القمص الى صوته ليعظم ابداه وقيل القمص من غير القمص من صوته ابداه
 فقال ان ليس الله القمص من الكتاب ومن قول القمص وما بلغ القمص من غير القمص
 فقل القمص قال القمص ما يحرم السموات ولا يرفع على القمص والصلوة ان القمص
 يرميها ما يحرمها به يخلصون وفي القمص القمص من غير القمص املا القمص
 رجلا ان يرمي قال القمص قال القمص ما يحرم السموات ولا يرفع على القمص
 فقال القمص من غير القمص من قول القمص قال القمص القمص من القمص من القمص
 وقيل القمص من القمص من قول القمص قال القمص القمص من القمص من القمص
 ما كان القمص من القمص من قول القمص قال القمص القمص من القمص من القمص
 كرم القمص من قول القمص قال القمص القمص من القمص من القمص من القمص
 كذا وكذا من قول القمص قال القمص القمص من القمص من القمص من القمص
 شفت على القمص قال القمص من قول القمص قال القمص القمص من القمص من القمص
 والله بامنا جسدنا نكره كثير ونافقنا نكره قليا كذا القمص من قول القمص
 فقال القمص من قول القمص قال القمص القمص من القمص من القمص من القمص
 وقيل القمص من قول القمص قال القمص القمص من القمص من القمص من القمص
 القمص من قول القمص قال القمص القمص من القمص من القمص من القمص
 لوجبه فقال القمص من قول القمص قال القمص القمص من القمص من القمص من القمص
 اطره القمص من قول القمص قال القمص القمص من القمص من القمص من القمص
 القمص من قول القمص قال القمص القمص من القمص من القمص من القمص
 قال القمص من قول القمص قال القمص القمص من القمص من القمص من القمص
 في القمص من قول القمص قال القمص القمص من القمص من القمص من القمص
 بل كان القمص من قول القمص قال القمص القمص من القمص من القمص من القمص

فلما انشكعت لقا ثيب (واو) كنهها خفية ويحيط خسر وكفها نغمة من دماء
 الشليس واشرارهم فاندأ اذ اقبلت الى لم يكن عيلد حسيل فما التيل على الريح
 بجلوة انسانا رانية واسما ما ورد من قلة الجانية فكلان لراقل مالدا في الله عنه
 اذ ايل من سلة بحران صاحبنا لم ينفق واخر بر الغالكته بغراو للشينا على
 قاييل حسرة وكفها (واو) الشايع الى صاحب بقرة شماعه الحاج الى
 مظهر اليند باسرا البحاء كحلة حسنة كنجلة كحسنة اطمنا ثبات وبر عما في
 الميزة توفيقا انا التفتيح اليه شعبا الحاج مراب البين ومضعة الشج كنبه حمر
 ابرار بعين شابع وارم قلة بر البصر بظلة في وقت كرامة بقاء وحل فليل الى
 في ذلك وقال لا اكون من الغافل لم ارفعوا اللام كعونه ومثل هذا شمس كشي و
 فرورع نجية الاشلاء العلي الي و التلمي واير الزرع و امة الى الكنية والشاعية
 والتجديته والتعابله ما يستريحى بملزنا حمة حرفنا اشارة لبعضها بخار
 لم لا كني كرا في التضيير (الفتح) وفرا من علماء ايتان في كشم **وفرنص**
 الفاضل ابو بكر الباقيل امة اذ اصر الى كتاب ابحاث الفقان لم على تضير كليات
 من العزوان في نشر السلام ونكبه ودي من قلة حيلة واخر اشار الى كراية التضيير
 في الشيع خاصة وذلك كما هي اجمال كليات ترك في الفقه انا القضيير انشاي و
 اوزار الفتح وجعل ذلك على سبيل الله اهدى الشيع خاصة دور النبع والتجسس
 والكررة حارة الافراد عليه من علماء انا صر من اجله الكلال وكلاله شرا من انا
 على في ثلة لا خاير وكذا ما ذكره الفاضل عياض في شرح فوته صلاته عليه وسلم
 اذ اقل الى النظرة فالو حيت وجبى للفقير الشراوات ومارض حيقا وما لا
 من البشر كين ان صلاة ونفك وبجلى وماتى لمراب العللير كشي بدله وفر لا
 ايتا وانا اقول الشيع العربيت من اكله في البرالة على ذلك لان الشلا وانا في و
 حيت وجبى وانا في الشيع ولم يند فلاوة امانة بل لا حظا بالاعلى ان يخاله
 قنبه بركة على قراعت حليمة من الله بخرا ان يرا به من كليات الفقه اذ غير البلاء

واورد من التمهيد مدلاية

في امة التقيير بالفتح

مدر

دع على ان المكي وكما اير الاقوام عليه عن علماء اصول

عليها جاء به الامم الاحاديث والاثار وكلم الله الامم والعلماء والخصماء وما
تصوره ذلك علماء البيان وائمة المسلمين فورا **والثاني** ما ذكره
العلماء ائمة الفسوف من الاطفاة والادارة في الحكاية وجواب في السلسلة الثانية
وقد نرى على ذلك ائمة الكوفة والشافعية والله اذا اراد ان يبرز لنا عن الدنيا وما كان
البحر من شجرة منة ونحوه على صياح فورا فليدركنا ما لا يدرك من قوة بعينه صلى الله
عليه وسلم كبر قل من يدعي ان الكتاب ومن قوله اللهم ما شاء الله ما شاء الله حسنة وما
الاجرة حسنة وقنا هربا انكروا الدنيا وما رتبنا الدنيا من صلالة الله دعاء ولم
يصدقنا وفي البخاري حديث لا تقبلوا ميراثنا الله والله لا يبعث في القبر
ويتحقق في السموات وفي الارض الا ما شاء الله ثم يبعث فيه اخرون قالوا
او ان يبعث في السموات وحديث محمد بن عبد الصامت ان النبي صلى الله عليه وسلم
وحلة عصابة من الحجاب يلبسها على ان ماتت كوا باله شيا وانتم من اورا
لي ثرا وانتم لولا اولاكم وما سائر بجهنم بعين الله يبرئكم وانتم لولا
بمعونه وهو يسلم عن فروع النبي صلى الله عليه وسلم وقبلة بابلت سبحا
صل خلق النار وكثير من الضيق والحرارة وفركت الشئ في رسول الله اسوة
حسنة **وحديث** ائمة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم على نحو بيت
القدس من تحت عرشه في اوشعة عرشه صلى الله عليه وسلم كان يبعث اربعة من الكعبة
بما نزل الله من نبي تعلق وجهد في استمارة من جسد الكعبة وقال الشيعاء
من الناس ما هم عرفتهم ان كانوا علينا فليس لهم في القبر والحق فيمن من
بشاء الرضا في مشيهم وفي الحديث السليح اذا اتاكم من غير صورة دينه
وغلقه فزوجهوا لا تعلموا انك في الجنة في الارض وقبلة في القبر في الجنة في الارض
كثما على العرش جميعا الحرة حيث حزن العالم من قبحه والارادة والنصر
ليس في كل السليح اذ افصر عن الدنيا وما كان في الارض كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان يبرئ من جود بعينه في الله في الارض وما كان على

قوله

والتي تسمى لانه ابرو كغيره اي يرفع اليه
فمنه على هذا الدعاء

إلى سكتنا والشعر والتم افترض عن التمر وانما من المعنى **وروى** وكتاب الترمذي
 جازي في رسول الله الحسيني عظيم قارس إلى قوله فلهذا رسول الله إلى الناس
 ثابتة ثم انزلهم كاه حيا وحيق العزل على الكاهين **وروى** في معناه بكنى هذا
 ما عثر ابو بكر خليفته رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ان قال والتميز اذ كان
 ارمي في ما اكتسب وسيعلم الذين حملوا اثره فيقولون **وروى** رسالة ابي
 بكر إلى علي ابلغ نوفعة عن الجنة فقال يا ابي هذا الذي فعل ما فعل وكذا وما فعله
 بصي **وروى** في حاله وجزاياه احيى كلامه في قوله عليه السلام في حيا عظيمه وقبائح صل حاكم
 التي فوته لبعض الله ارمي كان معصيا وكان الله على كل شيء شهيذا لو تشعنا
 ما ذكر في ذلك لا تشع خوارق ازلنا من رتبة الزهاب في ذلك ما فاعا والسياس
 واية العضاة واهل الطهارة جبريل اليقظة التي هي في رتبة العيشة
 وعلمها في قهر وعجز العول في ذلك وشمول بالا فباستمر في يتصور اذ لا
 بحكم الخوارق منك وانما جعلوه من جنس الظلال وحيدوه ومعه اذ لمسات
 القضاة اذ هو عظم من انواع التبع في هذا من التبع في بالقصود من
 في اية العنوا واية العضاة واما هاتين ارمي في مقلوب واعلم لنا وليم
 المسئلة بما هي جليته ونسوا هاهنا من النسب وكلام السئلة الظلم والظلم
 والظلم والعجا كيت هذا **وروى** في استشرافه على ما قبله مع تعني الله
 الشوق في بعض العارفة في قوله ما في هذا ان يكون الله والاسم والاسم را حقا
وقول اما في هذا في الجاهلون يتصور في باه الله ان يبين **وروى**
 استشرافه على ما قبله في من في العريف **وقول** انما محمد بن
 قال ان ربي سمع الخلق يذرون فلن اعمى وجهه الخضر
 وعز لا على ان يكون من الحرب اصلا بل هو من اجزاء طاهر عاير في وقته
 وقع في دمشق ان الشيخ تقي الدين اثنى بالبع من صلاة الزمان في لما بين الشيخ
 عز الدين ابي عبد الله الشافعي اثنى بالبع منها في صلاة الزمان في رجع عما

ما قاله أهل البيان
وأمة العصاة
بجهد الجي

ایضی

كتاب الشفاة لابي الاحياء
عبد الله بن ابي

علم ملائكة الرحمن الى
محمد بن ابي

بسم
الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكما وحكمة ما تشاء انما
بالانبياء مع الامم ان بعضنا في الامم انما في الامم انما في الامم
جوامع التوراة اذا كانت الشرائع انما في الامم انما في الامم
وتوراهم انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم
يجع ببرضا البراء وانما في الامم انما في الامم انما في الامم
في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم
وفيت الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم
انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم
منه انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم
وتبعها انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم
لعمري انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم
الى قتال وانما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم
وتابعه انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم
ويستعمل انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم
به يقولوه انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم
ببعضهم انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم
انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم
من الجفينة بل انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم
ببعضهم انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم
انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم
انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم
ولنشاء الله انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم
في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم انما في الامم

بيعكم عليه ما بيعكمي ومن تكبكت للناس ان قالوا اني فيها من ميثم بن عمار
 لا يوم انما صاحب نصيب وحبيب وهذا قتل من القبر تبثت بحمد ميثم
 بعضكم ميثم كراهة فسر يد وبعضها بائع وبقي من رزائس وله ما تتركه قوته
 فمنها لم تسكن عن انكار الشكر بخوف مائتة عليه وتزله انما انك وفلواله
 فربما غلبت واشتكت فتسكن لا يوم عليه الا ان يكون من ولاة الامور وله شوكه
 بغير زما على ان الله بالبر ومنهم من يرا بالقسوة ودلما قرا بالاجماع
 ومنهم من انما بالحق في كراهة وغرثت في الحزب الصحيح قال النقيض
 الرجال التي الله انما بالحق اخبره التجارى وغيرهم ومنهم من ليس له عمل الا
 لئلا والله في الحزب والعبادة ونزول الخلة وفيه الرسالة والشمس
 وامثالها ومنه من الخصال الحيرة فتبث الله معه ومنهم من يغير بعض
 انما يغير بعض او بعضها في يوم من الاعيان ما من طامع في عروى ولا يغير
 ومنهم من الشقاق بالسر والفرار والقبول وروى في الحزب
 الصحيح واختلف العلماء على ذلك على طائفتين او صارتوا بالخيار انهم على طائفتين
 ومنهم من قال لا ومنهم من الجاهل ببعضه لا يعلم ومنهم من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجماعة يوم الجمعة ويوم السبت ويوم الاحد
 ويوم الاربعاء والاربعاء والجمعة من حديث ابراهيم **روى** ابو داود عن
 له في ذلك كله يسمى علم الجماعة يوم الثلاثاء ويوم عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انه يوم الثلاثاء يوم النجم وفيه تسعة ايام **روى** الترمذي والحاك
 عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من احبني يوم الاربعاء ويوم السبت
 فاصبره ومنه ما قبله من انما بنفسه **روى** الترمذي في مشيئة عن الحسن بن عمار
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه يوم الجمعة ويوم السبت في كل جمعة فيها احل الاموات
روى صحيح تافه بالجماعة يوم الخميس ويوم السبت في حديث روافد الخالي وغيره ومنها
 نعم التعميم والتكليف بعضه لا يعلم ومنهم من ايجازت عن كل رضى الله عنه انه كل

مع
 الكلام في تعيين المكان

الفرواق بالشاخص
 الاثر الخفيف في كل شيء

الشفر في قلات

خرج الجماعة في جوف الارض
 والارواح

الجماعة يوم الخميس والاشبه
 خرج السبع والفلاح في بعض الايام

بئر

رواية الاحاديث المتقدمة روايتهم والكتب
كتاب في السنة واما في حق الضمير والنزول

الشيء ان لا يتقبل بامور امر الله

فقد ان روح النبي
بالجسم جازي

على حوزة علي الوالي
الفتاوى في سنة
العلماء والفقهاء

عربية الكفار وموانعهم

اشرافنا ان خيرين
ان يفتل او يفتل
يايتهم

بمع والوصول الى امر الله ونظام انما ان غشي على نفسه ذلما وصنما
كتب احاديث لم ينج في الكتب الستة فلا تزوا منها لهما مات ورواه
ولما بقوا في روايتهم واذا علمت بالحديث انه في الكتب الستة او في
الامام احمد في روايتهم وكذلك كان مذكورا في تصانيف الشيخ فحي
البر النوري او النوري صاحب الشئ غيب والشيء في روايتهم
وهنا هل ينقل الشيخان فيهم امور الله ككتابهم وما ينقله وكتبه ورسله
بغير ورد في الحديث ان الشيخان لا ينقلان في صلى الله عليه وسلم ولا بلكه
ومنها هل يجوز مدح النبي صلى الله عليه وسلم بل في الحديث والنزول
هل يدخل الجنة يجب ان صلى الله عليه وسلم ولو كان عاصيا بغير ورد ان
المدح مراد من هذا هل يعطى ان عاى والنساء ودر العرفى في النبي اياه
الجوز في هذا ومنها هل يجوز افراد النساء مشورة الشورى وموجاه
بدل الحديث كما في لوط في الغي وما يعلى من الكتابية بعد النساء
وعلى هذا القول في مشورة الشورى ومنها العزى لطلب في قتال القذاريين
نفسه في العزى في الشهادة فيمن احاد في الحديث فيهم جماعة و
منها الحديث في قتال عاى في المشركين فيهم اوليس عليهم الجحيم
الامور وصلاحها وعلل جزيه ان يرمي نفسه على الشرايا من الكفار ومو
اذا مات لم يجمع المسلمون في نفسا ولا يفتنوه على عبيد الكفار من كونه
فما علم انه يجوز له ان يرمي نفسه وبقدر عليه في قتال او ما عليه فيهم
مور وصلاحها ومنها هل ينقل من قتال الكفار ومو طلع مخرج ارضه
كانوا بواصله في اثنى من الكفار وها هدى عن الخطا ما فيه الحلة
ان امر الله صلى الله عليه وسلم مع ما معنى قول الشيخ الجلى والى القاتل
الذى هو تحت في عليه لا يشترط نفسه بالغا على كفاية في خير فيها البر
بقوله اقل من ذلك وانا فقلنا اقول انما العاى ان وعابره بان الحسن

م

فيه امر مع الفاعل بانه لما وقع في علم الفاعل وما علم في الشيء
احتمل ان يجعل الشيء صفة للكافي ويكمل عليه محو صفة الشيء وهو
مثنى على الفاعل وهو مفعول والعايد يشيخ فيه **الخاصة** التي
ان يجعل صفة لنفسه ومكافيد اما على انها صفة مستترة لا يشيخ بها
الخاصة كقولهم رث بلال جليل الضارب ايومها محو او مفعول ما خلت
اخر اليه فانه يعينه منصوب ومكافيد محو او مفعول ما خلت
لا يشاء الرضا اليه الفاعل وما اشياء في الفاعل وانما يقع مثنى بلال جليل الضارب
صريح ايومها محو **الخاصة** ان يجعل صفة لشيء علم ان الفاعل اريد به الجنس
والفعل اذا اريد به الجنس جاز ان يضاف اليه المثنى والجمع على غير ذلك كقول
الشيء انشؤ في ذلك او خضع في ذلك فاضوا بخصات الخاصة وانما اخبر
الاعراب في حيث جعل الفاعل مفعولاً على الرفع والاصاب وما يخل
بالشيء كقولهم ان يجعل صفة للفاعل والفاعل في تلك الجنس طوع
بالواحد والآخر في التوضيح انما للغة والقيمة انما للمعنى كما هو المعروف
في مثل ذلك وما اشبه ذلك في هذا **الخاصة** ان يجعل صفة لشيء
كقولهم **الخاصة** ان يجعل صفة للفاعل والعايد انما في محو وهو ان
اشتمل الا وجه كما في غير مثنى وانما اياها ايضا لما فيه من الفصل الذي بين
الصفة والوصف سر هل سب التزول في غير المثنى والياء بلغة وحشم
اع بغيره وبغيره وانما اردت السب هذا فيكون التخصيص في العقب اع
من التزول وانما يكون التزول في بعضه على التزول انما هو في الشيء ذاته
عن التزول من اهل التزول ومن التزول ومن التزول عن التزول ما ج
سب التزول في غير اهل التزول لا صرح في قوله ان يجعل التزول والياء
ولما يقع غير ولا جمع موزون انما في التزول في التزول في التزول
السب ففعية التزول لا يجوز انما في التزول في التزول في التزول في التزول

لعمري

فصل في سبب التزول
اخبرنا في التزول
الاربعون في التزول

[illegible]

رسالة في فضيلة علم القرآن

الخ بحرف الاضافه بقدر
 اتبعني عند التكليل
 واما البرق بسا وسير الاثر في
 رجع اليه خلافة المحسن

كتاب الفقه على مذهب الإمام أحمد
المجلد الأول

و فرما امانتاً نقل بخور له تعلیم عتیمه ام لا
و من قبل رجب بخور و از آنکه بعد نقل بخور
له انتقال الو عتیمه ام لا و جلد اول و دوم
و ششم بشو که در عتایه ذالک المور رجب

قُلَامُ

السؤال عن اركان الدين والادب والادب يقول
 في الشريعة على نعم اعوذ بالله من شره
 حيا ارحم الراحمين ثم قال في الله
 ثم لا ينزلي الا بالمشقة

نعم اعزده بانته من الشك والاربع على بعد من كل جارية قبل ان
 تستعده ام او من الصلوات العارضة في ذلك او اخضا فاقول اني لم يثبت
 النفل ولا انفسه قال ان الصلوات التي تلي في ذلك ولا ينزلي الا بالمشقة
 من امور الناس في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه
 الله ان الله يقول في الصلوات التي تلي في ارحامه في ارحامه في ارحامه
 ومنهم من عرفت في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه
 شعور ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه
 فاعقدها ومنهم من عرفت في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه
 انهم في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه
 الله يقول في الصلوات التي تلي في ارحامه في ارحامه في ارحامه
 حريت من ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه
 ولا بد ان الله في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه
 ومنهم من عرفت في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه
 قال في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه
 مستقيم ومنهم من عرفت في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه
 علينا في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه
 انما خلقت ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه
 الله جميعا ولا ينزلي الا بالمشقة في ارحامه في ارحامه في ارحامه
 الحشر ونص في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه
 في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه
 اياهم في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه
 ولا تارة في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه
 استعده في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه

الاصح في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه في ارحامه

١٧١ بيان بالآيات لا يحتاج
لا يحتاج إلى الاستدعاء

[illegible]

السلام على من اراد الله
طبعته في كل سنة

١٢

علی

[illegible]

قَالَ هَذَا السُّؤَالُ بِمَقُولِهِ تَعَالَى يَبْرُكُ
الْخَيْرُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ وَجَوَابُهُ
عَلَيْهِ السَّلَامُ

الشر العيسير اذا اكلان وسيلة
الرحم خير كشمس كان ارضها به عطفه

حرف التكرار هم اليمين
عند حواء التناوين

البركة في العجب العجيب في العزوة وان كان في ابلست للرضا معصومة
فيستجاب لغيرها وهو التسليم من داء العجب التي هي في عظم فال بعصر الحين
ولما قيل يا قرا اوصاء اظام يقف ان ما في من المقاسر بلخصته مطرحة عفتة
اعتمد له انفراد النجيب وحشها لكونها وسيلة اليك وعاد الى العجب في
من كل خير فيكون له حصص بانزات قبل بالعرض لما بعث اليه من النبي اما في
بصره عليه السلام انما عباد الله في كل من خلقه في الدنيا في الدنيا فاذ اقتصر عليه
وحجبه الله شانه لافضل صلا ولما وقع استلنا ومروهم معاملة ليس به ان كان
ابعد مما كانه التي في رها العز والقبلا في شريها كتاب تفسير لما كان في
من ارادة السك والتمتع من كسب اظام الحج الى البيت في ما في ربه على التام
البيت والبصا في المضطرب اليه في يوم الحج عرفة من شأن المطاير
اربعه في المضطرب اليه في اظامه الياء ومرة لاضافة لمانية من باب اظامه
النصر الى معصومه واما حروف الحج عرفة فيلحق حروف مضاي والتفرع معضم
اعمال الحج وقوف عرفة من ارادة ان كان معكم اعمال الحج بقرة بعمة بالعبادة اظامه
الحج الى البيت حرة في حج البيت من القصد بانزات قبل ضيق الحج اليه ذلك
تعالى جعل التمتع الكعبة البيت الحرام فيا قلنا ليس وقلنا فعل ولا حقلنا
البيت مشايقة للناسر وامننا وقلنا ان اوابيت وضع للناسر ليدتكم مداركا
ومضى للعلمين في ايام قبل الياث واما احاديث ذلك عن البيت من القصد
لما عظم وموافي من عرفة وسلم اليفاع في الفتي التي بها الشرى ما ضيق الحج
التي تارة للعضد في عرفة واذ اقول صلا الله عليه وسلم الحج عرفة في
ما في ذلك لانه من لسان ما بعث الحاج فيحصل خوفه وقوات الحاج فان وقوا
عرفة مقرر في ربه في محض ومومن واول الشكر في عرفة الى محله ع العجب
بوع العبر في ربه في الوفاء في محض من هذا الى ما في فاته الحج بخلاف الضوا في البيت
والشعبي بين الصغار والشرقة والحلق التي هي في ركة الحج وانما للنفوت

اد السامية

يام احسانه اطلع

مع
تفسير الاركان تاليف المؤلف في
نول النبي الى اوتى عجا كبرى الاملاك
البرق ما كان

ما في ربه في اظامه الياء
في عرفة من شأن المطاير
الاضافة لمانية من باب اظامه
النصر الى معصومه
اعمال الحج وقوف عرفة
الحج الى البيت حرة في حج
تعالى جعل التمتع الكعبة
البيت مشايقة للناسر
ومضى للعلمين في ايام
لما عظم وموافي من عرفة
التي تارة للعضد في عرفة
ما في ذلك لانه من لسان
عرفة مقرر في ربه في محض
بوع العبر في ربه في الوفاء
والشعبي بين الصغار

سعدان
الضمان والكون
في اظامه الياء
في عرفة من شأن المطاير

والسبعة التي كانت على المائدة
بومبار

قلام ب. ا. ح. م. و. ج.
ا. ع. ح. م. و. ج. ا. ع. ح. م. و. ج.

عباس

فقد علم ان من هذه الاعتقاد
وقد اجاب عنه على ما كان

اعاديش الغريبة

اشكاله لا تتغير بوقت بل هي مختلفة متى جعلت احدا من اهل البيت اقال الحج عمرته اي
لا امر الله بغيره اذ لم يزل الحج او قمراته وقود عمرته فمما ذكره اهل البيت من وجوه
فائدة الحج فائدة اضافته لاعتباره وقود حج البيت اضافته عقيقة ما جمع اليه
بغيره اضافته من ما ليس به الله تعالى على المائدة يوم نزل وهو ما يظن ان
في شرح البخاري انه كان النبي صلى الله عليه وسلم عنده حويطة فان النبي صلى الله عليه وسلم
قارن على كعبه وانتهى ما في الخبر فانه قال قالوا النبي صلى الله عليه وسلم وانتم من اهل البيت
العليين من اهل الكتاب وانما قال ائمة بالقرآن بما من الله عليه وما علم من علم
ان القرينة سنة في كما مضت طحا معناه ان ائمة النبي صلى الله عليه وسلم من اهل البيت
عليه وسلم العزيرة وحصل له الخيلة في علمه ان اهل البيت من اهل البيت
قلام الله حج اما التيمم التي كانت عليه من وجوهها انما هي القرينة
في رواية غير صحيحة وانما هو اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت
العليين اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت
المائدة عليه من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت
رغم قلة من جمع منزلة اهل البيت في العلم انما هي خاتمة بين اهل البيت
ورواية البصر والشوا ضعيفة وانما اعتبارها العلم من علم اهل البيت من اهل البيت
الكتاب وانما القرينة من علم اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت
النسب عليه وسلم وانما هو اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت
ان كانه ينزل مما عتبه في كعبه فانه كان اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت
رواية ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى
اصابعه ونحوها في قوله تعالى ما علم من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت
من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت
انما هو النبي صلى الله عليه وسلم من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت
انما هو النبي صلى الله عليه وسلم من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت
وغيره من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت

الذي هو في العلم
انما هو من اهل البيت
من اهل البيت من اهل البيت

عن

الزينة تغلى على الزاد وعلى الزاد قال صاحب نظم الزينة ان وغير الزينة فقال
 للواجر والجمع وللأهل والنسل وسفره فعل وراية نعم انا حملنا ربا نعيم في
 القلعة المشحونة اي ابلانهم **وقال** الزمكاشي في اشوار النثرية كسا
 تغلى على الزاد تغلى على لها دابة ارباب في من الولد خلق فكان غيرة لولده
 كما ان الولد روى من ابيه قال ومن اصحابها اربابا قوله تعالى وما يذبح لهم انا خلقا
 في ربا نعيم القلعة المشحونة اي ابلانهم قال ومن قوله تعالى غيرة بعضهم ببعض جعل
 ربا نعيم ومعنى غيرة للامتناع من ما صرح الله به في قوله تعالى لا تستبدوا انا
 نفقوا الغيرة انا الذي في الجاهلية كناية عن حيث جلبت الغيرة الى حيث لا يخلو الجاهلية
 بين لعين المعتبري آخر غيرة في هذا خلافا وحيث ما يقابل بان الجمع بعضه
 يغزل ان هذا الجمع بانه فكلما الله المغلى بالفعال المتكلمين الى الجمع فبشر انما يعمل
 فيما يعصم له في وقته لا يرصد اخرج ما احترروا عند ما لا يستطاعوا وميز
 بكتبه يغلى الصلح بالغير كناية هبت البرمة هبت في الجلاء في ان التخلو
 التماس هو هبهم صعدوا في افعال او مر صعدوا في اعيان ففهم حكاية غلابي نعيم
 الفاظ ابرئى الساطعة في الشفيع وحكاية من التماس في المشك في زيف القول
 الشا حرا غنى قال انه قال بمر ما يغيب عنه وحكاية ولزله الشبح ناه اديه
 وقال ان القول بانها مر صعدوا في افعال افعالنا والعز بانها مر صعدوا في اعيان
 فلو تغر المعزلة ومن قولنا على عباد الله ولا في الرءاء فابرة الخلال
 نفس في جوع وفيه هبة منها فالوكان غير شخص مال فخصه ما حكاية آخر وعج
 جاد طاب بل الغضب كما كان الله ملكه فبان فلنا التماس مر صعدوا في افعال نعيم
 برحت هذا المال بلان حرام واول فلنا مر صعدوا في اعيان وصعدوا في افعال
 في الخفا في صعدوا في التماس في قولنا في اعيان ذوه افعال في ذوه الشبح ناه
 الذين لا موابر اصولية **فقال** ان خورفت عليك انما انتم في افعالهم في غفلة
 على قولنا اعيان وتعلم فيها الخلال عن قولنا افعال **وقال** انما فعل الزمكاشي

مع
 التي من الشئ طرعى
 لعينه أولا

التي لا يروى ان الغيرة التي
 صارت افعال افعالهم
 صارت افعالهم في افعالهم

والتي مع افعالهم في افعالهم
 الا افعال افعالهم في افعالهم
 مقصودة

مَوْضِعُ عَلَى الْعَوَالِمِ الْقَوَائِمِ وَأَوَّلُ الْعَوَالِمِ الْمَرْفُوعِ وَفِيهِ يَتَجَمَّعُ فِي الْعَرَالِ بِمَجَارِ
 شَائِبَاتٍ مَرْتَبَةٍ هَذَا فِي خِلَافِ الْجَوَابِ فَتَسْتَمِعُ فِيهِ قَوْلُ السَّابِقِ هَلْ فِيهِ لِمَنْ يَنْفَعُ أَمْ
 لِعَيْنِهِ أَوْ يَحْتَاجُ إِلَى مَلِكَةٍ قِيَامٍ لَهَا مَشْكَلَةٌ مَعْلُومَةٌ عَلَى الْحَقِّ بِنَاءً بِعَالٍ أَوْ بِلَا
 عَيْنِهِ وَمَعْلُومَةٌ مَحْذُورَةٌ فِي كَيْفِ تَحْرِيجِ وَفَحْلٍ وَمَسْئَلَةٌ إِنْ أَفْلَحْنَا فَتَعْلَى بِاللَّعَالِ بِفِي
 بَعْضِ الْقَوَائِمِ يَحْتَاجُ خِلَافًا قَوْلُ النَّبِيِّ الْعَرَبِ وَالزُّنُكِ أَوَّلُ الْعَيْنِ خَارِجٌ كَمَا قِيلَ فِي
 اسْتِعْمَالِ الْأَوَّلِ السُّقُوتِ وَمَعْلُومَةٌ عَيْنِي مَحْذُورَةٌ فِي خِلَافِ سَمْعٍ قِيَامٌ أَوَّلُ الشُّعْرِ أَوَّلُ الشُّعْرِ هُمْ أَنَّهُ
 عَمْرٍو هَذَا الْمَسْئَلَةُ وَالْأَخَرُ يَلْبَسُ أَنَّهُ عَمْرٍو الْأَوَّلُ مَرْمُوعٌ وَقَوْلُهُ تَعْلَى إِنَّ رَيْحَ التَّنَائِي
 خَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَبَنَاتِ الْأَيَّامِ مَعْرُوفٌ أَوْ هَلْ كَانَتْ الْأَيَّامُ مَوْجُودَةً فَسَلَّ
 خِلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَقَوْلُهُ كَانَتْ تَمَازُجُ أَمْرٍ تَعْمَلُ بِهَا جِلْدٌ وَفِيهِ لَعْنُهَا
 قِيَامُهُ وَتَقِيَّةً وَأَمَّا لَمْ يَكُنْ وَتَقِيَّةً أَيْ مَا خَلَّى عَيْنَهُ كَيْفَ النَّظْمِ حَقٌّ أَوْ خِلَى السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ وَخِلَى الْأَيَّامِ كَاهُ أَوْ بَعْدَهُ وَاحِدٌ عَمْرٍو عَمْرٍو تَقْدِيرُ أَمْرٍ هَذَا عَلَى الْأَمْرِ وَفِيهِ كَر
 الْأَمْرُ عَلَى الْأَمْرِ بِكُلِّ وَكُلِّ كَرِيْمًا مَعْتَمِدًا أَوْ كَرِيْمًا **رَوَى** مُسْلِمٌ فِي
 صَحِيحِهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلَقَ اللَّهُ التَّيْبَةَ وَفِي
 لَعْنَةِ الْأَرْضِ يَسُومُ الشَّجَرُ وَالْمَجْنَانُ يَسُومُ الْأَرْضُ وَالشَّجَرُ يَسُومُ الْأَرْضَ وَالْأَرْضُ يَسُومُ
 يَسُومُ الثَّلَاثَا وَالنَّوْرُ يَسُومُ الْأَرْضَ وَالنَّوْرُ يَسُومُ الشَّجَرُ وَالشَّجَرُ يَسُومُ الثَّلَاثَا
 بَرَأَ عَلَى خَلْقِ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ هَذِهِ الْأَشْيَاءُ السَّمَاوَاتُ بِفِيهَا **رَوَى** أَبُو جَرِيرٍ
 ابْنُ الزُّبَيْرِ يُقَالُ يَسُومُ عَمْرٍو مَشْغُورٌ وَلَا يَسُومُ الْقِيَامُ فَالْوَلَدُ أَنْ تَكُونَ عَمْرٍو
 عَلَى الْمَاءِ يَسُومُ شَيْئًا يَسُومُ مَا خَلَى قَبْلَ الْمَاءِ ثُمَّ يُبْعَثُ الْمَاءُ بِحَقْلِهِ أَرْضًا وَاحِدَةً
 فَيَقْعُهَا بِحَقْلِهِا يَسُومُ الْأَرْضُ يَسُومُ الْأَرْضَ وَالشَّجَرُ يَسُومُ الْعَيْنَ وَالْعَيْنُ يَسُومُ الْأَرْضَ
 الْأَرْضُ يَسُومُ الشَّجَرُ وَالشَّجَرُ يَسُومُ الثَّلَاثَا وَالنَّوْرُ يَسُومُ الشَّجَرُ وَالشَّجَرُ يَسُومُ الثَّلَاثَا
 وَفِيهَا وَفِيهَا يَسُومُ السَّمَوَاتِ يَسُومُ النِّجْمِ وَالْجَمْعُ وَأَوْ حَيْثُ يَسُومُ الْأَرْضَ
 خَلَى كَرِيْمًا خَلْفَهَا مَرَّةً لَابِكَةً وَخَلَى الْأَرْضَ بِهَا مَرَّةً لَابِكَةً بِهَا مَرَّةً
 الْأَرْضُ يَسُومُ الثَّلَاثَا خَلْفَهَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضُ يَسُومُ الثَّلَاثَا بِهَا مَرَّةً

بمسئلة ايام في الآية
 على ايام مخلوقة وتكون
 اولا
 لا

تناول خلق الاشياء الرئيسية
 في ايام الخلق

يوم السبت

الغنم

[illegible]

خلاصہ خلاصہ

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

بن السمرقاني

له ومما اشتهر به عن ابي امامة الموصوفين لأمير المؤمنين كفى كما هو اعتباري
وقوله انما لا بد ان تعلم ان القبايع على غير القبايع وانه في القبايع على غير القبايع
قول على انما ليست منهم وانما كان بلاءه عليه احتفال التخصيص على انما الصالحين
والتجانب اليه بل هو محج حرا يستدل به بل على ظاهره ولا يترادفانهم عن التميز
مع لعله كان من غير وجهه في هذا فغيره كان في الحاشية حتى اوضح اليه صحة ذلك
سما الخطر في قوله انما لا بد ان تعلم ان القبايع على غير القبايع وما على انما هو على
اعمالها جارية على احوالهم انما لا بد ان تعلم ان القبايع على غير القبايع وما على انما هو على
مستند بلاءه فقلت من كتبها وهي البعثة الى النعمان فليعلم ان ذلك مما مضى فيقول
انما البقاء فيهم لا قوله تعالى بكاء الذي يتخلف انما هو من غير البقاء والبقاء والبقاء
المشروعة قال في الاصل في كتابه فقلت انما البقاء فيهم لا قوله تعالى بكاء الذي يتخلف
الى النعمان وما على انما هو على احوالهم انما لا بد ان تعلم ان القبايع على غير القبايع
من كتبها الى النعمان فليعلم ان ذلك مما مضى فيقول انما البقاء فيهم لا قوله تعالى بكاء الذي يتخلف
ومما اشتهر به عن ابي امامة الموصوفين لأمير المؤمنين كفى كما هو اعتباري
وقوله انما لا بد ان تعلم ان القبايع على غير القبايع وانه في القبايع على غير القبايع
قول على انما ليست منهم وانما كان بلاءه عليه احتفال التخصيص على انما الصالحين
والتجانب اليه بل هو محج حرا يستدل به بل على ظاهره ولا يترادفانهم عن التميز
مع لعله كان من غير وجهه في هذا فغيره كان في الحاشية حتى اوضح اليه صحة ذلك
سما الخطر في قوله انما لا بد ان تعلم ان القبايع على غير القبايع وما على انما هو على
اعمالها جارية على احوالهم انما لا بد ان تعلم ان القبايع على غير القبايع وما على انما هو على
مستند بلاءه فقلت من كتبها وهي البعثة الى النعمان فليعلم ان ذلك مما مضى فيقول
انما البقاء فيهم لا قوله تعالى بكاء الذي يتخلف انما هو من غير البقاء والبقاء والبقاء
المشروعة قال في الاصل في كتابه فقلت انما البقاء فيهم لا قوله تعالى بكاء الذي يتخلف
الى النعمان وما على انما هو على احوالهم انما لا بد ان تعلم ان القبايع على غير القبايع
من كتبها الى النعمان فليعلم ان ذلك مما مضى فيقول انما البقاء فيهم لا قوله تعالى بكاء الذي يتخلف

مما اصل
اعني انما
21

- قالوا على انما لا بد ان تعلم ان القبايع على غير القبايع
- فليعلم ان ذلك مما مضى فيقول انما البقاء فيهم لا قوله تعالى بكاء الذي يتخلف
- ومما اشتهر به عن ابي امامة الموصوفين لأمير المؤمنين كفى كما هو اعتباري
- وقوله انما لا بد ان تعلم ان القبايع على غير القبايع وانه في القبايع على غير القبايع
- قول على انما ليست منهم وانما كان بلاءه عليه احتفال التخصيص على انما الصالحين
- والتجانب اليه بل هو محج حرا يستدل به بل على ظاهره ولا يترادفانهم عن التميز
- مع لعله كان من غير وجهه في هذا فغيره كان في الحاشية حتى اوضح اليه صحة ذلك
- سما الخطر في قوله انما لا بد ان تعلم ان القبايع على غير القبايع وما على انما هو على
- اعمالها جارية على احوالهم انما لا بد ان تعلم ان القبايع على غير القبايع وما على انما هو على
- مستند بلاءه فقلت من كتبها وهي البعثة الى النعمان فليعلم ان ذلك مما مضى فيقول
- انما البقاء فيهم لا قوله تعالى بكاء الذي يتخلف انما هو من غير البقاء والبقاء والبقاء
- المشروعة قال في الاصل في كتابه فقلت انما البقاء فيهم لا قوله تعالى بكاء الذي يتخلف
- الى النعمان وما على انما هو على احوالهم انما لا بد ان تعلم ان القبايع على غير القبايع
- من كتبها الى النعمان فليعلم ان ذلك مما مضى فيقول انما البقاء فيهم لا قوله تعالى بكاء الذي يتخلف

اذ ليس ان اخيه يوسف كلمه ماثل بصر ومواظبا واوصو بنقله الى القلعه ونقله
 موسى والخاصة الى القلعه وعوا بنقله من حضره من اهل القلعه وليس
 كذا لانه انما اخيه يوسف فليعلموا انما هو من موسى كذا من اخيه
 يوسف ولولا ان الهاء في القلعه لكانت القلعه وبني قباة او غير
 واخر واخيه يوسف من اهل القلعه في اهل القلعه واليه لكانت القلعه
 به من اهل القلعه انما هو من موسى من اهل القلعه واليه لكانت القلعه
 من اهل القلعه واليه لكانت القلعه من اهل القلعه واليه لكانت القلعه

انقر تمامه قلمت پیر

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لاهله

والتاريخ
مسند في تاريخ الخلفاء الراشدين
مسند في تاريخ الخلفاء الراشدين

١. قول رب اعلم بها حاله لاني سؤره
 فستبيننا ثانيا قوله انزل الله
 ما حكم لراؤا والاشيا وادنى مما
 قال المشاه فيه انزل لاراك في شيا
 انما اذ الله جنات النعيم اذ
 في الظلة على المختار ومفضل
 وراؤا والاشيا ما كملت

حذرنا من انزل الله اني انا بالعب
 ثم الصلاة على المختار سرينا
 اذ انكز فمشت فخرت الى
 بحيث امرك بالسياسة
 وعزل قاتل العزاديه فخر
 جاول يخرج من بني عرو
 والشاميش من الجاه مترانه
 واير القس كبح حوا عفو الله

بلغت
الطغاة

وان تعرفوا ان تحت القصرها
على الجدران من تحت الحمة أو
النبعة الواحدة

تسرع المرأة في الالبان وانعفت الالبان فحوصها جنس السمعة أو السمعة الواحدة
 جاءكم القيسريين على ان المرأة الحائض قد جازع دمها من السور في البيت في مثل
 ذلك وهو مذنب على حق الكرامة في غرامه وغير المرأة ان السمعة الواحدة لو غتر سا
 بنت تحت عنهما من العجلم فحضر ومزاد في نفس المرأة في حق لواء الألبان وهو
 اللغة مصر

ان و شہ الاسلامیہ لکھنؤ
عالمی سیرت کا الشیخ ام رفیعہ
15 الحکم

ما دعا جوارح اهل بيته في شجرة
 اذ لم يكن ثمرة من ثمرتها
 عجايب افعاله في ارضه واولاده
 به اشرافه في الدنيا وجمعها
 وقول من حركه جوارحه
 وقتل غصنا في ارضه
 وفلا تسمع هذا الغصن على شجرة
 ملو ايعارضه ايات الكتاب اذا
 جئت عنكم لكم ماوى ومثلكم
 واثبتتم على الشكليات كما

پیش

[illegible]

عن الامام محمد بن عيسى بن ابي
عمر بن محمد بن ابي
عمر بن محمد بن ابي
عمر بن محمد بن ابي

٤
 استثناء افتتان المشيئة والعقل غير متبريد
 واستثناء اعتق اعمد حوته لا يتا نسب
 العنصر غير المقصود بيان خالك وبوض قول
 ولا يزل ولا يجوز تحليفه بفاعل كان النسخ

٤
 مشيئة الله

٤
 الى اخره فان مقرا اعني بهنم على كثر من الخارج حيث خلد وجار له
 العباد واقتضاهما وفوض ماء عباد ابر الحجاب حيث قد الوضوء فيه ان
 يكون استثناء مع ثبوت القول للنجاة لا لباداه ونحو وانما يحتمل ان يكون
 ابر الحجاب حلالا او مضرا وحزوت الباطن بان يشاء الله اى ان يترك
 المشيئة ومن علم ان ذلك المشيئة المشيئة لا اختيار البطلان قبل المشيئة
 التي تتركها الله او شاء معناه كقولنا ما فعل ان شاء الله او مشيئة الله
 وما استثنى اقال او قد ما ذكر انه متصل بقوله ان ما فعل فاعلم ان وجه المعنى
 ان ما فعل بكل حال ابراه حال فيجوز المعنى التام ان يقول ان ما فعل ان شاء
 الله ومن لا يعرفه احرا انتهى ونروح بهلا معنى قول الفاضل وانما يجوز تعليقه
 بما عا لا استثناء افتراه المشيئة ما فعل غنى بغير ومن التعليل من زوايد
 على الكشاف اقول ان ما فعل ابر الحجاب حيث وفوض الفاضل واستثناء اعني احياء
 حوته انما يتأيد التامى هذا التعليل هو التكرير الكشاف وعلم ان ما يقول
 ان ما فعل ان لو قال ان ما فعل ان شاء الله كان معناه ان شاء الله
 مشيئة الله دون فعله وذلك لان ما فعل فيجوز التامى انتهى والحاصل
 ان الفاضل على الكشاف تعلفه بقوله ان ما فعل بامرين احدهما ان يورد الى
 التامى عن ان يقول ان ما فعل ان شاء الله وذلك بامرين والثاني انه يورد الى
 ان المعنى ان ما فعل ان ان يعنى من المشيئة دون الفعل ومنه العذر وان كان
 صحوا بعبه ان الله ما دخل للتامى فيه قليا بلين معه قوله وانما يقول الله
 في كل تعليل انما استثناء بقوله ان ما فعل ونعير تعليقه بالتامى ونحو ان
 انما من ذكره الى الحجاب ولم يذكره صاحب الكشاف جميع الفاضل بينهما
 كفاية في الجمع والجمع انما يحل من غير الله ومن اعرف مع ذلك فان له تعبته ضللا
 غير نفس الله ان مع لم يتركه الاية الكشك التي جعلت الله ان تخفى فيه
 بل ان الكاش ومعنى نفس الله ان لا يلبس به ولا يحتمل من غير انما

٥
 ومن اعضاؤه في الآية واللام
 ٤٧ المشيئة ومنه نسيان ترك
 الايمان به من الاخر عند

المؤلف عاد وشعوب
عبد الله

تولد سجنه
بأقابر عدن

الثاني

الحج كما قال تعالى ونحسبهم غنيا وكما وصفا ولا يحسن
من ذلك بمسألة يسأل الله ان يفرضه الوعير عليه والحرث من حجة الله ان
ثم ينسب لغير الله يوم العجزة اشتهر رواية ابو داود بسيرته من طاعة الله وشره
الاباء وبها عكس ما يعتنق من ان الله العجزة والعجزة من بقره ثم عجة بل
هو اسم عربي يتر على اسم اللقمة منهم الجوزهم ونحوه وكذا نظر اهل التاريخ
فما عجة عن ان فيلة فتودم العج لا من العجم واما الصيغة اشتغافات ونظروا
بكلام العج وتبع هذا شاه الامم عليه فيه عيسى بن العلي بن العجم انما اللقمة
ضيق النظر للثاني مع العلية وان اعني الله لا انا والحق من حكمة من علة
ثالثه من طاعة يقول الله العجم من شمره بفضله الخلق حتى طاعوا واشتهروا
وفضة الخشي موسى الكليم قرا في قول خالقنا وسورة الشعراء
فما عجة جالسا في عوى تشبهه فوا كزاد كما قيل معجزة
انار من الله العجزة صفة له من غير تفسيره تروا في نظره
هذا الواصل للثاني من مشقة او واخر مني بل انهم استرزا
وارفعوا العلماء بالشه او واخر وهو والحق من مشقة
والثاني للملاذ انقول ان الله قد بلغت من غيرهم ما وحسن
ان الله جنت العجم كما شاء الزمان بشع والعجزة فرمقا

الحجزة من البئر من حصره في الظلال على الحمار مع حصره
موتى وما من بلا انما هو صا لادعنا طنت الى حيث صار حرا
اقاللتون بكم بقران في الله وتلقوا في امري كما انزل
وحيث اورد في انار من جلا اشكال غير لي خالق الكلي
من فراعرة العزان ففكر مع بعيل بل في الاكثر او حصره
سر هل العزوة في اربعة ان السالمين والسلماء الى قوله عز الله لهم نعم

نفع على ما عني ففكر في حصره
في اربعة ان السالمين والسلماء



الحسينية

رسول بخاری

ابن ادهم والخلفاء
عليه السلام
غفر له

ابغائتم الله في حق ودي حجة
 على كل من اذيع الله انسانا في سبيل
 ومثل كل من يظلم الله في حق
 ومثل كل من يظلم الله في حق
 في سورة الحج او ان يظلم الله
 وحلفا بظلم الله في حق

جاءهم فاستأذنه فاجازهم ثم اخرجهم فخاله جاهل انما يعرف انك والانشاء
عظماؤا وقادرا على اجازي هذا القصر فبقي في ذلك بعض الياض ووقع الزاوي بسبب البغض
ربيع الكبر واليابس العاقل وبعث النوا وكتم الزاوي بسبب الباطل ونصبه القصور
يعقروا وليس فيه عثم ذلك ولا حاله ابراهيم والنجح والياسا فلم يدر مخرج من الشبي
والشاكسية الا انهم التجرؤ في ذلك النشرار عما يشارى عن عامر انه في الزاوي
الزاوي اركله ومن ذكر هو وعينه ان القلعة ليست بمحمية بل بالشمس والضا
محيرة اكثر احتشام تكون من الرواية من شواذ الشيخ وقد روي الشيخ
عنهم شيئا كثيرا اشفاقا وامسا الخالد بالخطا ان من القلعة ليست من
الشيخ فغيره في الشيخ فاقول اركان من المتنبى وعل البر من احزاب النسيم و
شاكسية فلاحا عتبة ثامراة ليست من الشيخ من مخرج هذه الشاير الموم
عليه انما العلي بالخصوصة وان كان من الشيخ من امكنه هذا صلاخ علمه النشر
بله تحت الزاوي بطريق رجة التي جمع تحت يده من عوس ورواية هذه الرواية
عدم انما جلايت جبر وفلت في الحراب تكما

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

منك القراءه ليعت
من الشيع

عشر

ما نرى التفسير على ما يراه
وخاله بالكلية ان نقله
اكان متبعا لاحد لمجته
اذا المراد بقول التفسير
وان يلى من غلاة العرب
قائمين التفسير في غلاة العرب

من ما يقتضيه ذلك وصرف التامنا ونسب خلفه
في التفسير لا ويحده عن بيان فان كان الغاية
يقضيها بيان يقضي فقال بانها تحت التامنا
لا يثبت ان لم يثبت اننا خلفا له من تقية
هو الغاية من وابل ومن احسن المتفق
وضع تارة التامنا في المصنف ونفس خلفه
انني انشاها اول مرة والباقي من علل انشاها

ومن القول القصص في تفسير التامنا

نسبته الى ردت التي فيها التفسير التامنا
والخلاف الوارد فيها ما تراعى والراجح منه
معروف متفق بين الصحابة في تفسيرهم
فيقول جملة غيرهم الصحابة وانما يعرفوا عنك
ابو حاتم الفقيه انه التامنا وقال الشطوطي انه
الضرب من علماء الصحابة والتابعين يعرفون
معرفة ما ياتى من غيرهم وشعاره التامنا
انما في مقابلته والخلع في قوله عن غيرهم
فما يترى ان عند جبر الى القول التامنا

وامر من ضرب التامنا ونسب خلفه

عقله في التامنا

انك تقول قول لعل التامنا ما
قول قول وقبل التامنا ما
بعدة

الزبد على حواشيه
او اسفلها في الامور



وما مثل من يعنى في النور وقصارى اى قايه لم يها مثل من قرر النسخ وانقص عليه
واراد ان يعنى في العفة قلوا جاءه ثم مسئلة من الروضة مثلا فذكر ان حيا قد اقل منزله
لم افع عليها وان كان على ذلك انكرها بالكلية وقال ملائكة لم يقله احد بل واو
التي لم يكن بها اذ حة العشرة بجميع الروضة وحدها قايه ايصنع في السابك
اختلاف فيما الذي يجب قايه ايصنع في السابك وان النور والافعال ولم يذكر
في الروضة بغيره طورها واقتضاهما قايه ايصنع في مسابكها فيكون ويجازي كسب
من الروضة وهو معنى في شرح المشرب وعلى من السابك قايه ايصنع في مسابكها
عندها الروضة بالكلية بل لا يرد في المعنى من ان يصح في الروضة جاز كسب قبل ان يرد
ينقص الى ذلك وعلى عليه ان يصر في كسب الشايع رضى الله عنه وآخيه
المشربين قايه اقل ان يصر في كسب المشربين وهو قال ان يصر في كسب المشربين
كسب المشربين القايه قال الشيخ اشرع الله الخ لانه لا يصر في كسب المشربين
اربعين في هذا الباب يقى باب النور في القايه ان يصر في كسب المشربين
حقبة النور القايه ان النور في القايه ان يصر في كسب المشربين
في هذا الباب الوجه ان يصر في كسب المشربين ان النور ان العظم في كسب المشربين
العلم في كسب المشربين ان يصر في كسب المشربين ان يصر في كسب المشربين
فكان يصر في كسب المشربين ان يصر في كسب المشربين ان يصر في كسب المشربين
اراد التكل في كسب المشربين ان يصر في كسب المشربين ان يصر في كسب المشربين
التي يصر في كسب المشربين ان يصر في كسب المشربين ان يصر في كسب المشربين
ان يصر في كسب المشربين ان يصر في كسب المشربين ان يصر في كسب المشربين
في كسب المشربين ان يصر في كسب المشربين ان يصر في كسب المشربين
عما في كسب المشربين ان يصر في كسب المشربين ان يصر في كسب المشربين
او ان يصر في كسب المشربين ان يصر في كسب المشربين ان يصر في كسب المشربين

ما في الامور العينية
في كسب المشربين ان يصر في كسب المشربين

الامر ان حاور جميع العلوم
والعبد من كسب المشربين
من اراد ان يصر في كسب المشربين
فليكن كسب المشربين

على تفسير امر حرمي الكبير
وما وجدته في كسب المشربين

تفسير امر حرمي كبير
وما وجدته في كسب المشربين
والتي هي في كسب المشربين
الباقية والباقية

اراد ان يصر في كسب المشربين
ما وجدته في كسب المشربين
التي هي في كسب المشربين
الباقية والباقية
في كسب المشربين
ما وجدته في كسب المشربين
التي هي في كسب المشربين
الباقية والباقية

بک

وَأَنَا بَعَثْتُ عَلَيْهِمُ الْقَائِمِينَ
وَأَنَا بَعَثْتُ عَلَيْهِمُ الْقَائِمِينَ

والله اعلم
بما فيه
الدين والحق

تفسير
 حرف جيم ثانياً
 حرف جيم ثانياً
 حرف جيم ثانياً

التفريق بين امة الفلاح
والاخرى ودر الفتيان

[illegible]

مجلس القضاء
الاستئنافي
الدرجة الأولى

ابو الحسن الشاذلي
شيخنا في الدين
والعلم والادب
والفقه

كما يحل للراي فيه قالوا لو انهم اقاموا التمسك من الزكوة وشرافا لهما من الحرش
 المسنة كغيره من شعور والاعيانى وازوالهم وازوالهم وازوالهم وازوالهم
 وشرقا على اهلهم وشرقا على اهلهم وشرقا على اهلهم وشرقا على اهلهم
 انفسهم من غلب عليه الكلام والشئ بل انهم فيه كاتين من روافد الفلك واصل
 الحزم والاعمال في الدين وازوالهم وازوالهم وازوالهم وازوالهم
 حيث انهم قالوا ان ينظر عليها اليه النور النورين فيه كماله وشرقا على اهلهم
 التمسك عليها حيث العاقله قالوا ان ينظر عليها كماله النورين وازوالهم وازوالهم
 مع من له روحه الشئ في طبعه وازوالهم في الدين وازوالهم وازوالهم وازوالهم
 الكلام في ثم ينظر النور اربعة كتب اليه الكلام ينظر كيف من روافد الفلك واصل
 على افضلية البصر في كتب الشئ الى احسن روافد شعور وازوالهم وازوالهم وازوالهم
 والشئ من روافد الفلك الحزم والاعيانى وازوالهم وازوالهم وازوالهم وازوالهم
 في البحر ويعتبر الزاوية والشئ في الشئ وازوالهم وازوالهم وازوالهم وازوالهم
 الشئ والشئ من روافد الفلك والاعيانى وازوالهم وازوالهم وازوالهم وازوالهم
 المسئلة ونظره وازوالهم وازوالهم وازوالهم وازوالهم وازوالهم وازوالهم
 حيزه على المسئلة وازوالهم وازوالهم وازوالهم وازوالهم وازوالهم وازوالهم
 والمسئلة في المسئلة وازوالهم وازوالهم وازوالهم وازوالهم وازوالهم وازوالهم
 الشئ وازوالهم وازوالهم وازوالهم وازوالهم وازوالهم وازوالهم وازوالهم
 الواحدة من كان هذا المسئلة في الشئ وازوالهم وازوالهم وازوالهم وازوالهم
 في المسئلة الواحدة من كان هذا المسئلة في الشئ وازوالهم وازوالهم وازوالهم وازوالهم
 به الواحدة من كان هذا المسئلة في الشئ وازوالهم وازوالهم وازوالهم وازوالهم
 اعتمادا على مسئلة في الشئ وازوالهم وازوالهم وازوالهم وازوالهم وازوالهم وازوالهم
 ازوالهم وازوالهم وازوالهم وازوالهم وازوالهم وازوالهم وازوالهم وازوالهم
 اليه من روافد الفلك وازوالهم وازوالهم وازوالهم وازوالهم وازوالهم وازوالهم

الشيخ هو النجاشي
الذي كان له
وكان له
وكان له

على معنى قول عمر بن الخطاب
أخبرني عن أبيه عن جده
تأليفه في الأصول
وغيره من كتب

الرجوع إلى الأصول
في الأصول

مكتبة

مكتبة
الشيخ
الشيخ
الشيخ
الشيخ

مكتبة

الشيخ هو النجاشي
الذي كان له
وكان له
وكان له

على معنى قول عمر بن الخطاب
أخبرني عن أبيه عن جده
تأليفه في الأصول
وغيره من كتب

الرجوع إلى الأصول
في الأصول

مكتبة

مكتبة
الشيخ
الشيخ
الشيخ
الشيخ

مكتبة

مكتبة

غلّا رجال أن أحموت وإن أفت. فبطلت بطلت مما ذا وجر
 أي وجر وجر موضع ابعلم موضع جبر الشئ وفعل الشئ فله عطف أهل
 العار من أفتني به الجوز جري عاد لا ع قول جبر العبيد من القول بعض أهل
 الشوق فقال إن الظلم جبر. والبناء ثب التفسير قال بعض أهل العلم بالبناء
 فصفوا الكتب يقال: إن الله تعالى جاع والفاء والفاء جبر وأما جبر
 وكذا أنظر الشئ جبر في نفسه من فعله العلة من بعض أهل القيمة من قول والصحيح
 جاز أن لا يثار من أهل الشئ وأما جبر في كل يعتقه من اعتق من المبدأ ابتغاء وجه
 الله فأن ترى من فعله الشئ أي علم أن الله اعتق من الجوز جري فعله لا يرى
 لبعض الشئ من فعله علم بعض المصنعة من نفسه وإن الله وذن لا يثار
 وفعل العسرون من المطلق وفتح الخلفا حينها ضاها بذكر إضاه للصيغة على
 باهما فترايا من محان خلد من حيث التفسير وأقام حيث أصل العلم والقيمة
 قبل قول الجوز جري أن العبيد يعبر اللبث لا يعبر السب قبح إن يطرد
 في اللبث عموم حتى تكون العبيد من جبر لا عموم فيما أضلوا أنسابهم من جبر
 المحصر وبيان ذلك من وجوب أن العبيد إنما يتبعوا في مثل هذا الصيغة
 من الموصولة والتعريفية وليست العلة موصولة فكذلك لا تضاف فعل
 تعضيل ولا الموصولة لا توصف بالفعول التعضيل بالجماع المتعاقبة وإنما توصف بالجمع
 الباعل والفعول في الصيغة المتشبهة خلاف ذلك وأما قول التعضيل فلما اتصل به ما
 خلافه وأما التعريفية فلما تغير العموم إذا عطف على الجمع فإنه دخلت على
 مقوله فيكون كما اختار لا يثار من الدين ومن قال أنها تعبر به ويثرب بأنه لا يكون
 هناك عطف وإن كان لا يثار فلهذا هو الغرض علم أن قوله تعالى وتوابعهم جميع
 والعبيد فيه موجود فلا عطف فيه فلهذا هو الغرض من قوله تعالى وتوابعهم جميع
 فإنه تعبر به من غير أن يثار من الدين الجواب اليسير في الوهم الشئ
 أن لا يثار من فعل تعضيل وأما التعضيل لا عطف به بل وضع المحصر بلان تعبر
 راجع

قرأه أهل اللغة
 بفتح التاء

الرد على قول الجوز جري في الآية
 التي فيها جمع الموصولة بالمتنوع
 السببية وحيث أول العطف
 والجماعية في الموصولة وحدها

ال الموصولة لا تعبر
 بما عمل التعضيل

إلى التعريفية إنما تعبر
 بالجمع إذا عطف على الجمع

الموصوف

فمن علي ان الامة مجمعة علي ان اقبل
الخلق بحور رسول الله صلى الله عليه
وسلم امدا ابوعبيد بن واسطه

[illegible]

مسعود
مجمع ليلة القدر

- يا مَعْزِيَّ اَبْلَى اهل العشر يا سَلَامًا . طار يستتر ابا العلم والعقل .
 يا لَيْلَةَ العشر يا اَبْرارَ مَرَحُورًا . ومَلَحُورَ بَيْتِ الصَّومِ وَالزَّلَّ .
 اَوْ يا بَيْعِي وَيا عَشِيَّ راغِبِي نَرا . مرغِي شِدَّةَ وارِي وَاَحْزَانِ .
 وار تَعَوَّلِي رايه مَلَأَ اَوَّلِيها . عارِيا عَرِيَّ وَيا رَغِيَّ يَلُوحُ جَلَدِ .
 وَمَلَحُورَ بَيْتِ نَصَّةِ اَنْبِياءِ حَمَلِ . مَرَّ العُزْبِ بِعَمَدِ العُشْرِ وَجَلِ .
 يَدْعُو اِلالَهَ نَحْمًا اَزْوَغَةً . فَرَأْسِيحِ بَيْتِ النَجْمِ وَالزَّلَّ .
 اَفْزَلُ عَشْرِ اَفْزَلِ امْتِ بِلَوْدِ بَيْتِ . تَرَجُّوا لِي عَافِي عَصْرِ سَحَلِ .
 اَذْباكُمْ رَاحَ عَنايَةِ عَرْمَلِ . يَتَلَهَّضُ السَّيْرُ لِي اَشْيَ الرُّسُلِ .

ج
 الخوصه من الجود ويزل
 في ليلة القدر انزل وعزلنا
 وقيل جازي في العلم اجوده
 في الصلاة عليه خاتم الرسل
 لتوحيد من لا اله الا هو جل
 وقيل نصف شعبان بالارسل

فمن علي ان ليلة القدر هي
تحرش من فورا

وربحوا الكون انتم الصالحون • واما كفروني بالربيل جليل
وكونها ميرة ارضا قول كما بعته •

وگویند امیرد از شاه قول کایسته

وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِالْأَعْيَانِ

وَالْأَكْثَرُ بِمَا فَضَّلَ وَأَتَوَلَّاهُ

وَمِنْ بَيْنِ نَصَفِ لَيْلٍ (أَوْ أَقْلَ حَقٍّ) . وَظَلَّ اللَّيْلُ بِنَا وَأَقْصَى بَلَاءٍ وَحَقٍّ .

وَمِنْ بَيْنِ نَصَفَ لَيْلٍ أَوْ أَقْلَ حَسْرًا •

بارق ثقا العشا والشمس تشرق

بارق أيضا العشا والضحى تنبؤ.

كذلك اني قد حريت في منزله . فافطه صرعا وكنى بالبره اعمل

کذا التوحید حرب صح مسنده .

منها الحوام ٢٢٠ الشراشير ٢٢٠ وطيخا. م. بقطر خالص الفعارة الشراشير

منها الجواب: لا بأس بشره في مجيء.

بروضه المصنعي هذه الحبوب لدا. شرار من عدم تشغير بلا فكل

سر هذا تليفه الملك الوفي من الله تعالى بكتاب نعمهم الملك أبو العباس إلى العباسي

وبالعلم انية للعلم اني ومن يلقه يخلص الى جنة اوجس من الشفور انية نقل

وَعَزَّوَدْتُهُمَا نَا اَنْزِلَا لِي لَيْلَةَ الْفَرِّ وَفِيهِ يَنْزِلُ الْوَيْتُ الْعَمَامُ لَيْقِيَهُ نَزْلُهُ

البر وكونه للمسلم الكتاب ما في كل يوم القياسه على يكونه بالعدل من الله تعالى عليهم

العلم اربا ملا من الله تعالى ويحيى اخر الملة الرضى من اللوح المحفوظ من بعد الله

التيوع القلي يقع فيه كذا عزاء من اللوم ويوقع فيه يقول من خذها مني الى ان ياتي قل

وفرنه تغلج وای الی العیش واما الوسی غلام الخلع علی ذله الدعی ملا اولاد فی البیت صل الله

عليه وسلم قال هذا صراطي مستقيم اذ اقبلت فليس من انبياء الله تعالى والجماعه على ان الله تعالى

فمنزل واخلطوا به نفس الانسان الى تمسح من قال انهما رالهم وان وقع من قال ان الله

نعلم انهم علماء جليلين وعلمهم في الله نعم جليل بل ارجو ان الله يعجزهم في كل ما يريدون

بها نسبة القضاة اهل بيوتهم ان علم الرسول صلى الله عليه وسلم ان يسلطه الملك من

التي لتقديراتها من النوع الصحيح وتبين ما يتعلق بها عليه السبيل

[illegible][illegible]

اسماء بنت ابی بکر (رضی اللہ عنہا) کے ساتھ ہجرت کر کے مدینہ منورہ گئے۔

© 2006 by The McGraw-Hill Companies, Inc. All rights reserved. Printed in the United States of America. This book is printed on acid-free paper.

© مکتبہ مائتھما، کتب خانہ حبیب الرحمن پور - الدار البیضاء

من رفق حو، أو ليلة الفزع حوى بظل العنبر حو
بالخط العنبر العنبر حو جماعة حو حو حو
الحل حو حو حو

قف. وتلقوا هذا السؤال بـ (تلقوني)
الوحي وكيفية خالته - وغيره

كيفية الشراء

الكتاب في
المؤلف

وتمت التلخيص
الى وحاشى
لا يجر

الاحاديث بما لا يتصور

بحسبته واما انما حديث الوارثة فيما يقدر رويته من وجوه منها
عن ابي سلمة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى بين اعمى
ربه بضمها ما وجلس جبرله كذا وصرفت عابثته بلما في غيبها ما راها بعض
المسلمين على وجه بالشورة فاباها حبسها وكسروا وان الله يذهب جهل
ممن كن او لما خطبوا واشتغلوا في ربه رواه عن محمد بن ابي بكر التميمي عن ابي
نوبلة بن مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم جاز الى قوله يرحل الرجل فقلت
وانما طبع رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحل الرجل فقال كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يرحل الرجل وكان يستتر في ربه رواه واللفظ لا يرفع قال
لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم حبس جعلت له ما يريد ما كان في حبسها
واكلوا واصابته الشجر وكسر الخلة قال احمد بن حنبل ادم قال الخلة قال
التي خلة او ما يبره الى الله وعمر ابي معشر بن ابي بكر غلب ان الرجل
رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بلغ العقادة كفا الى رجل ورسول الله
صلى الله عليه وسلم يقبضه وعمر ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان
يستتر في كل شئ ويغلب الخمار على حمته عيش بومما وفي هذا الحديث
ما يبره التوفيق وعمر يغلب من مائة الشفيعه فلا اكلت يوما شئ تخلف
من عمر بن قارث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال والله يريد فقلت يا رسول
الله صل على علي فقال ما هو النبي عمر يريد فقلت انك تتورث ثم تخلف فقال
انما ازاله فقلت ما قال انما شريته فقلت ما قال بل انظروا في عياله ثم
انظروا في ثلاث مرات في الخلف ما غنمتم ثلاث مرات ان النبي صلى الله
صلى الله عليه وسلم خطب على من اكل الوارثة عن الفقهاء مخرج ان
عمر بن الخطاب عن ابي بكر بن ابي نعيم عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة
وعمر بن الخطاب قال ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يشرك به
عمر بن الخطاب في ما الى منتهىها واما انما حديث الوارثة في عمر بن مكرم

الآثار

كل من الله عليه وسلم يرحل الخمار ويتصور

الكلية ما فيه العاقبة واليخلة
والتي مثل تفنيد واليخلة
والتي خلة اليخلة الصبيحة

ان كل الله عليه وسلم كل شئ ويعلم
انها في خمسة حشم يومها
هذا ما بين التوفيق

الآثار بما لا يتصور

الاحاديث بما لا يتصور
كل الله عليه وسلم
بضمه

انه عليه وسلم اجمع وانه ان صوّى وفوتى ان يخلع بلاناء واذا له امر
 جرى على السنة ويحفل ان يكون له الامر كله الراوى ما كان الله صلى الله
 عليه وسلم مع الله بعض حجة الحديث فداء العترة والشع فقلع الراوى قوله
 بالعتى ولم يطلع على النسخة غنميت بها به نفي لا في غير هذا الحديث
 لانفسه وبلى في الصلاة لما قال بعض الرسل ان الصلاة تبطل بركاء لم يرد له
 والمات بطلان به صلى الله عليه وسلم تركي اهتد للعتى واسل قال انما يسروا
 وما في قوله ويجب علينا تفكيكه ونوفيه ولما نفي العترة ان ينادى باسم
 كما خافوا بعضا بعضا من هذا شرع اذا كان مكنة او اذا كان مكنة في البيت
 مع ورواها به قبل الهجرة بالسائر ضعيفة ما يعتد بها في السنن
 الزمجه انما العلماء ودلت عليه لاجل دين الصحيح ان اذا كان مكنة في البيت
 الهجرة وان لم يرد فقلها بلاء وما غير ذلك من الخبر الواردة اذا اقيمت له
 الصلاة فلا صلاة راى المكسوبة الكمال وعدم الصلاة في البيت اذا كان مكنة او
 فقل لا فله انما يكون في النسخة المراد به النسخة على ظاهره فليكن النسخة
 لا تطلوا الا المكسوبة والعترة علم به على قول البخاري في باب وضع التبر المكنى
 على العترة في الصلاة وقال انما علم به في باب رفع الياء ولم يقل تعطي باليد
 مكنة في الصلاة فترى في ذلك خبر او التفسير في ذلك ولم يقل نعم بالرفع
 وقالوا في الضوابط في ذلك وما لا يروى فيه مع مصلك قال لا عمل عمل به
 بضع الياء مسبباً للعباء على من هذا حديث فيلوا على المكنة والضرارى ولا
 تملوا على المكنة قبل ومن يورد انما قال انما الصلاة في لم افق عليه
 وأورد في الحديث ومن يورد ولا تفعلوا على شراى العترة ويضربوه في
 مشرك فليكن له انشاء امر على العترة في حديث نفسه على انما علم به
 عن ربيع بن مسمع خبر اراء وانبعها بسبب بعد هارم الشجر وقال انما فعل بكل
 حكمه درجته في حديث انما ظهر في الاثني عشر فالا بعد من الشجر انما

والنسخة

العترة

منه على شرع الا اذا كان مكنة او اذا كان مكنة في البيت
 ج انما شرع الا اذا كان مكنة او اذا كان مكنة في البيت

انما المراد به

سأطاة الا المكتوبة
 انما تخطوا الا المكتوبة

عن ربيع بن مسمع خبر اراء
 بوضع الياء في بيت
 العترة على

على اسم علم تارك الصلاة
 والاهم والضرارى
 لم افق عليه

والله اعلم
 حديثي النسخة
 المستور والخطوة

لم ينكح بالتيكيم إلا محرم ومما فيه على هذا الحديث ثابت أم أو على تقدير ثبوته
 على وجه صحيح أو حسن وضعف أو عدمه العلم بما في الخبر في حق الصلاة
 المشكوك هل ينكح المحرم فيها أم أو على المشافهة رضى الله عنه بعد انظر إلى ما
 أملا الحديث في حق ثابت عند الإمام أبي حنيفة وقال المشافهة قول أبي حنيفة
 حقه الله عنه الذي يرى وقال وفيه على المشافهة له وقال في الحب الفتي
 فقال معناه لا ينكح ولا يعين في نكاحه أو غير هذا المشافهة في ذلك وهو لا يحرمها
 مخالفة لتعصبي الزناوى والرجوع إلى تعصبي الزناوى أو لم ينكح في علم الأصول
الثاني مخالفة لما عرفت به أهل الحديث والفقهاء **الثالث** أن إطلاق
 الجرم على حرز الحكة إما غير البتة لم يذكر معروفا في الضرر أو ما هو اصطلاح
 حادث فلا يصح الحمل عليه وإنما حرم الله عليه الصلاة والسلام لم يبق
 بالتيكيم إلا محرم ومما فيه على ذلك فإن كان هو الغاهر من خلاله عليه الصلاة
 والسلام لأن فضاه من القبحمة تقتضيه ذلك وأما هل ينكح المحرم فيجوز
 لا بل لنزولها عليه بالجرمة مع تكيه وانعقدت صلته بأن قطري أنه لأنه
 صرح بالحكة في هذا الوقف وهو ذوة البحر ومعلوم أن المحرم بالحب الحلال
 مثلا بصره في هذه الصلاة كما لو جرد الفاحشة تحتها لا يقع المعنى فإنه لا يكل
 في الله وما صلته كما هو منصوص عليه من هذا المشافهة نرى ذلك لم ينص
 على ذلك وإنما غلبت أنها تحجب الكفايا ما نصرا عليه في المحرم القراءات ومن
 فصر على ذلك من كل الحب النكحى ولا استحباب بما لا يشتمل على بقية ذرية أو كى
 ذلك مع مشكلة المرونة التكيه لا يكل طاعلا وعرفته منه بلا خلاف
 نرى الضابحة في علم جزم التكيه بمعنى حرمة وعرفته وتكليفه
قوس المصاحبة في صلاة الزناوى
 كسبب من ذلك شيئا من ذلك على صلوات الله عليه وسلم التي أوجب
 هو العشرة ركعة المعجزة لأن ما قبله جيب بلا علم يقع عنه ذلك فلو ردت

تفسير التيامر

الحكمة الكسرة الاحرام
والصالحه

صلاة التيمم اوجح برضا
نبي محمد وآله

نظر

مؤلفه السيد محمد باقر

[illegible]

فمن على هذا القاع
في التوريق والتميز

عن

محمودة

يستحب هذا العزم اليه هو 3
 اهل البيت تسبوا به
 من قوله و يقول من التسم

تحويل ميان
 از ترجمه و ترجمه
 محمد بن محمد

مواضعه عليه السلام على
 الى حنيني جوارحه

عمر اول مرجع الناس في قيام شهر
 رمضان الرجال على حدة والفتاة على
 حدة شهر رمضان عثمان بن عفان

ومضان يعني ركعة ولو كان ذلك على غير رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكره
 فانه اولي بالانشاء من اولي بالاجتناب **الرابع** ان العلماء اختلفوا في عده ما
 ولو ثبت ذلك لم يقل النبي صلى الله عليه وسلم لم يختلف فيه كقوله الوتر والوتران
فروى عن الصادق بن محمد بن اسحاق بن ابي بصير ركعة عن النبي **وعمر** ما لا
 التراويح ثلث وثلثون ركعة هي الوتر لقولنا في اذ كنت النائم وهو يقول
 رمضان فتسبح وثلثين ركعة يوتر به **ثلاث** **النساء** مضاف الى النسيب
 اهل المدينة يستلوا ثلثين ركعة فتنسبها باهل مكة حيث كانوا يصومون
 يتركون ثلثين ركعة كما قالوا يطولون ركعتيه ولا يصومون بقدر الخيامية قبل اذ اعمل تامله عليه السلام
 اهل المدينة مساواتهم بجعلوا مائة كل واحد اربع ركعات ولو ثبت عدها
 بالغير لم يجز الزيادة عليه اهل المدينة والضرر الاول كذا في اربع ركعات
 خالف كتب المذهب فخره فخرج السهري وانتم فيه وتعليقه في سبيلها
 كثر اوجها ووقفها وصار الجاهل يجعل الصحابة واجلهم علم بغير ان
 لو كان فيلخص في موضع لا يحتاج به من اجراء به له والله سبحانه اعلم
والحكا طر ان العشرين لم تثبت عن بقوله صلى الله عليه وسلم وما نقلته
 عن حبيب ابن صابر غلبه فيما قد ثبتا اليه من غلبتنا بساء البخاري عن عابثه
 انه كان لا يترك ركعتين ولا يركع عن اخرى كمنه فانه موافق له من حيث
 انه صلى النبي اربع فانيات او ثلثين فبذلك احدى عشر **وعائيل**
 لذلك ايضا ان صلى الله عليه وسلم اذ عمل عملا واكتفى عليه كما واكتفى على
 الى كغيره للتر فقط هما بقدر القصير كونه الصلاة وذلك الوقت شيئا عنهما
 ولو جعل العشرين ولو لم يتركها ابتداء ولو رفع ذلك لم يفت على عابثه
 حيث قالت ما تفرق اخبرني الشيخ مروي عن هاشم بن عمار عن
 ابي قال ان علي بن الحنفية اذ كان جمع الناس في قيام شهر رمضان لم يقل
 على النبي ركعتين والنساء على ثلثين بل اربعة ركعات واذ قلنا كان في شهر

عشر

عشر من عتق جنة الرجال والنساء على اصنام واحداً تسليم من اياه ختمه وقضى
الشاب من يدكنا نفوسهم زمان على الخطايا باخرى عشر ركعة نقل
فيها بالثمنين ونعشر على القصاص من الفياض وتنكف عشر ركعة على الجحيم
قمر الصامون على حريت عايشة وكلاء على لما في بالثر او بحت اقص او را
على العود اني طلاء اني صلوات عليه و صلح زارة و ايجر انا في وقال
سبحر ايضا عدتنا عشية من اشرار الله التي اعي صحت اياها املامة
بحرث هال ان اهر كس على كس صياح رمضان ولم يكن على كس في اهر و
الما الطبايع في اشر عتقوا من اشر عليه و انك كوله فاه ناسم من
الشر اشر عتقوا برعة الشفاء رضوان الله فقا بطم الله في كاهن فقا
ورهبان اشر عتقوها **وقال** الموطا وصفت لعبرين من مشور يسير
عاجه الصخرة الشايب من يدكنا نفوسهم ركعة وقال طلاء اني جمع عليه
الناس على الخطايا اشر الي وهو اخرى عشر ركعة وهي طلاء رسول الله
صلوات عليه و صلح قبله اخرى عشر ركعة بالبرق قال نفع و تلك عشر
في ث قال و ادرى من اشر احز من اشر الركون المشي **وقال** الجوزي
ان من الركعات في شهر رمضان لا حذر له من الشايع انه نافلة **وقال**
الشيك في الحرم الشرايع شاء افروم شاء اكثر و اطلعهم في وقت اختاروا
تقوى الفياض على عود الركعات بمحلوها احدى عشر ركعة في وقت اختاروا
عود الركعات بمحلوها عشر ركعة و قد انتفى العمل على هذا من قبل اهل الان
الحال البصر في ث باللائه اهر لما عتق من الجنة اشر عليه فاه
انه بصرها فلما صلح اليوم تلاوا البصر تلك حله و في البصر انك التفت
انك و في اليوم الثالث اليوم الثالث صحيح اهر هذا و رة صريث
اخر حله الخطيب البغدادى في امليه و ابر عتق في ث اهر من مشور حريت
اشر عتق من مشور حريت و مشور قال اهر و اهر اشر الجوزي في الموضع

و تنقلب

على خفت بين الله اذيل
على عود البواقة جهال من
والعمل اذ يسهل

نزل ما لا يدرك العود
الناحية (١٦٩)

لا حذر للشايع
في العود

الايام
البصر

استقر اهل عود الشايع
على عود اهر و اهر
صم ركعة

ما وجد من حديث كان له اجزاء وعلم

من القوي المرفوع وقال انه حديث موضوع وقد انشاه جماعة تابعي مؤيد
 رواه الحافظ والصحاح انما ثبت بالبحر لا يضاف لها القمى من طاعتين العن
 كان له اجزاء من بحره كان خفي له اجزاء لا تار او ان مقتله جله اجزاء من عمل
 الصريح على جبر قوله في الحديث انما من طاعتين مثل اجزاء في بحره راجع
 الى الصريح الممنوع من طاعتين **الثاني** ان يكون من اجزاء الله طاعتين
 عليه وعلى اول ما شرع من العلم فاجزى للصحة ان يكون بحره من اجزاء
 المحسنة قبله اجزاء من عمل ما شرع من اليوم القيامة على جبر قوله في الحديث انما من
 من مقرر حتى حصة قبله اجزاء من عمل ما شرع من اليوم القيامة ان ينقص من اجزائه
 حتى راجعت حقوق الحديث بوجوه ما تثير احتمال اوراقان الحديث
 افرجه الشك في مرضى اربعة فالله يشور الله طاعتين عليه وعلى من
 جفى طاعتين كان له اجزاء من عمله من غير ان ينقص من اجزائه طاعتين ومريض
 غاربا او خلفه في اهله كان له مثل اجزاء من غير ان ينقص من اجزائه شيئا من
 هذا النوع على ان في اجزاء الحديث جعل اجزاء من عمل الصريح انما اجزاء من عمل تعبير الظاهر
 واول اللبخ انما في اجزائه ان يكون من تعبير الزيادة ويجوز ان يكون من غير تعبير
 واما ما كان له اجزاء من عمله وهو الصريح في القمى عليه راجع الى من يعنى على
 من غير اجزاء الوالتين في الحديث من قبل يجوز ان يكون له اجزاء بالشواحي
 ومن عمل ما جبره الامم في اجزائه ان يكون تعبيرية والصريح راجع الى
 الظاهر كان من طاعتين لقوله في الرواية اخرى كان له مثل اجزاء فانهما تقتضيه
 المشابهة وتدل على التاويل الزكوت تقتضيه التعبيضية وافرقت تعبيضية
 والحق التعبيضية يعاين كما لا يخفى **الثالث** انما ان يكون من تعبيضية والحق
 للظاهر يعاين كما لا يخفى ان الانسان لا يوجب بسبب عمل غيره انما يوجب بسبب
 على تعبيضية والتعبيضية في اختلاف ما جبره وهو قوله من غير ان ينقص من
 اجزاء الظاهر شيئا من عمل من له الواحدة في رجب موضوعه وكذا

على يجوز ان كان له اجزاء بالتفويض
 من عمله بالاجزاء الجواب لا

من اجزاء حديث راجع الى العرف
 بين الرواية من الرواية

القول

• و زرع أو ماء كثر حتى نام
• جرت به الأرض عنا قليلاً
• من غير أن يعلو من الأرض

• ثم جردوا الظلاء على البيت
• ما جاءنا حتى نزلنا ما نبت
• فالتفت به عذرة من الماء
• من أجل أن نرى البيت لما نبت

• ثم هل حوت البرزخ على البيت
• شاعوا على البيت
• ثم هل حوت البرزخ على البيت
• شاعوا على البيت

• باع على العصفى ما نبت
• ثم التفت به عذرة من الماء
• من أجل أن نرى البيت لما نبت
• من أجل أن نرى البيت لما نبت

• ثم جردوا الظلاء على البيت
• ما جاءنا حتى نزلنا ما نبت
• فالتفت به عذرة من الماء
• من أجل أن نرى البيت لما نبت

• حوت به العصفى ما نبت
• ثم جردوا الظلاء على البيت
• ما جاءنا حتى نزلنا ما نبت

• ثم جردوا الظلاء على البيت
• ما جاءنا حتى نزلنا ما نبت
• فالتفت به عذرة من الماء
• من أجل أن نرى البيت لما نبت

• ثم جردوا الظلاء على البيت
• ما جاءنا حتى نزلنا ما نبت
• فالتفت به عذرة من الماء
• من أجل أن نرى البيت لما نبت

• ثم جردوا الظلاء على البيت
• ما جاءنا حتى نزلنا ما نبت
• فالتفت به عذرة من الماء
• من أجل أن نرى البيت لما نبت

ثلاثة يوم الجنة صلوا معه المحبوب فيه الجنة والراية به ومثله وارثوا
واكثروا وارثوا اهل النعم انهم كانوا وكثرت بليل الوتر به داخل الانبياء
بسمو رتبة عروسه وعلما بمحمد ام الله حج اكل النفل عن النبي اكل النفل اظلا
في الحرب ورجعت نار في الخيم في جنة عدن واكثر اجمع والسماعيل عليهم السلام
فلم اجزله ولا يجرحه فان الله علم اذ كان في ارضه وورد الحديث بان
اول من نطق بالقرآن الله تعالى في ارضه من حج بان اول من نطق بها ادم حتى
نفاذت القربة في حث وطان في يافته فجاء الله تعالى وقضى الله لسانه بما
واقعا حرب عقيمة ابراهيم هو كما قال في مسلم من حج كونه الخليل ونقله النبي
ورثته بالقرآن في حج وكذا حديث في فضل بالسمع الواجب في حج ولو
سراجه كبرية وروى البخاري ابراهيم من حج عن ابي عيسى فان اول من عمل الفريضة
ابراهيم ثم محمد بن عبد الله ثم ابراهيم ثم ابراهيم ثم ابراهيم ثم ابراهيم
الرسول وكان اول الفريضة الفريضة ثم ابراهيم ثم ابراهيم ثم ابراهيم
عن الولد عن الولد ان بعلمه الكفاية والبيضاء والقرآن في الحج في ارضه
اذا عجل ما اياكم كان رايها ومن فريضة الحرب في قوله تعالى واعلموا ان الله
استخبركم في قوة لكان القوة التي قالها ثلاثا في حريته في فريضة الفريضة
فان في الفريضة روضة رايها الجنة في حريته في ارضه في حريته في الفريضة
كان قبل بكل فريضة حريته في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته
فولته في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته
البيعة في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته
كتاباه في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته
تحتيته في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته
ومن الفريضة في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته
من حريته في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته

في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته

اول من عمل الفريضة الفريضة ثم ابراهيم

اول من عمل الفريضة الفريضة ثم ابراهيم

في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته

احاديث في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته

في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته

في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته في حريته

آخر روى العماد ان الشمس ردت عليه حتى طارها وعلل اسرارها ثم قال
 عنه النور في منى معلل والحادية ازجهر في منى احدث الشمس الكرم ويكره
 يصره الرواية وما به السجود يراه يجل قوله بعد ما غابت الشمس اوضح الفجر على غيره
 الغروب الاول كما بناء فلما كونا عليه وقاية ما به السجود اوضح الفجر على غيره
 عمر العزلة الثالث في غيها وقدر وروى ايضا ان الشمس ردت عليه بعد ما غابت على
 علم رضى الله عنه وكانت الشمس جالسة وراى الله صلى الله عليه وسلم في حجة فقال
 اللهم سمع انك انزلت في كل عتيد وخالفة رسولك مباركة في علم الشمس وخالفة بغير ما غابت
 وروى ان الشمس جالسة لم يفتة الاضراس جبر اخي بعد روى الله في ذلك الوقت
 الفصتان في الشما للفاض عيسى وقدر تلك عليه في منى احدثه صر ما لم يجر
 لو كان بعد نبي لكان في منى الخيال هل لدا طردت الحريت في هذا الحديث اضر به
 النور في منى حريت شغيرة عمار والظلمة من حريت اذ سعي الحزبي وعلمه برماله
 سر رجليه بين منى تليز بغير علم الفات وبقدر الاجار طلت على الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم وقدر الحزبي من اجار ان طلت على الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم
 بقول لم رجلي حريت ما هذا الحزبي سلم على الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم فاحسبه
 فأنكره الله فابتنى الحزبي والصبي وما لاجار اذا سمعت حقن البط على النبي
 صلى الله عليه وسلم وعلى من طلع عليه بليسان الحار وما ورد من كتب ان الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم والورق بالطلاة عليه آثاره تليد الا في منى نصا عليه ما امث تليد الحزبي
 مكتوبة وعلى كتب ان الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم في منى حريت صحبة
 ارجار طلت على الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم في منى حريت صحبة
 ولم يجر في الحزبي اذ اجار اذا سمعت الطلة عليه نطق عليه وما ورد ايضا ان منى
 كتب اخيه الشريعة والنور بالطلاة عليه نصا عليه تليد الحزبي واما الوارد من
 صلى الله عليه وسلم في منى الملك يكتف على منى ما دام الغيبة في الكتاب صلى الله عليه وسلم
 سر هاتج حريت ما ورد ان الله صلى الله عليه وسلم في منى ما دام الغيبة في الكتاب صلى الله عليه وسلم

في منى
 في منى
 في منى

ح لو كان بعد نبي لكان في منى الخيال

٧ اجار الله سلمت
 على النبي صلى الله عليه وسلم

حريش خلفه ٧ رواج
 قبل الاملاء لم يصر

عمار

لشوقته عن الله حتى لا يفرغ من الاغفر بفضل بل هو الفضل لا بفضل كما به
قوله تعالى ارجو ان يلقى في النار غيره حتى يتفكر في قول حسنه

فترى كما الخي كما العزلة التي اذا مره خلا حتى في العزلة من العيش اذا هو التي
يراد بها التفضل له بما يضلته فلا تفرق بينه وبين بعض الفضل وانما المقصود
انه في كل من حياته ومماته صلى الله عليه وسلم خير لها حتى في حركته واهل حياته
شرع فيه الشرايع والشرف وقام له نعم عليه اعماله فاما ان يشا في اخره الله
واما ان يشا في انفسهم حتى يراهم على انه ليس غرا حتى يقرأوا له من انفسهم عزرا

ان حياته شيء من الشرايع والشرف
ومما فيه نعم على اهل بيته مما كان
منه حتى احرار الله وطمان شرف التضرع
للع

فما اذا جازك ام لا تخجل له في العظم كذا وما سلكه لدره
في الخافض على الانساء انكنا على الزوا وحسن عز البشعر
وقد اقر بكننا سلكه فلم او انزل الى البهضة كذا
انك اطمع ربح جلاله كبر ما بجاء خير الورا النبوة من نضر
في الحرة انما هو محمدا عبي محض في النظرة على المختار من نضر
يراد به الربوب فيما فرقت والنساء الخلق اقل ما مع قد جاءه في انشر
وهو الصبيحة كسب والبطانة بها مغش تغير حبيب في الحب

الحاج فنان وما تكتب فيه
وجيها يكتبة

من قبل الشفع كان على عن الله صلى الله عليه وسلم او العباد او الشايع ومثل
الاستظهار به مع انه غير مراد هذه بغير مفاقة بعد ان افاج الشفع كان مؤ
جدة امر فرب من زما الجاهلية قبل البعثة وقد ذكر في العيش في الزوايل ان اول
او قد لا الشفع خير منه بل لا انما في شر وهو قبل البعثة النبوية نظر وليس
الاستبصار به انما لا لا يكون كذا في النبوة عنه جلالة كذا موجودة ان ابلغ اليه
صلواته عليه وسلم قبل ان يبعث عنه بل على ان يبعث بل ورجع حركته الله او فرب
صلواته عليه وسلم غير ذنبه محمدا في النجاة في فرب في الفسلة مؤلفا

الشفع والامام فيه وعلى ذلك
موجود في طرقة عليه السلام
وقد لا الاستظهار به مع وجوه
يوجد اول ما وفعله الشفع
انما هو جنة في الارض

لعمريه مسامح الشفع في ضو الشفع
ومر فلف الشفع في مؤلفات في

مسامح الشفع
في ضو الشفع
تاريخ المؤلف

سنة

وتمسكت به فمات بها عند الباب
والاشهر في الروي ما يقتضيه
الحق في الجنس
مع الاستحسان منه
بغير دليل عليه

صلى الله عليه وسلم

إدنا

لم يرد عليه من
ولما لم يرد انه عليه السلام يرد
تحت الارض او لا يرد

سؤاله بان سبب الشاعرين
وجوابه نعم

مر حريق ابراهيم واخرجه ابو يعلى عن حريق عابسة كلهم بلعك اعرايك ولم يبع
فيه من حريق الحريق بلعك اخر الخ هذا الحريق ابراهيم خرج البخاري يبع
في السنة الثاني بلعك وخبر اخر انك في سنة من حريق الحريق بعد التبع الصديق
التي ارباب التبع المشهورة واما خبر المشهورة في ان ارباب التبع المشهورة واما سنة
تتمسك خبر اخر في حريق القمقم فيما عتار ارباب ان اخر في ارباب التبع
الاجابة الحريق واما خبر التبع في ان حريق التبع وسلم استعانة منه وليس كذلك
وروي في من الاحاديث انه استعانة منه بل ارباب ان حريق التبع وسلم دعاه و
عليه السنة في الحريق عن ابي الصديق قال كتب مع اب حريق التبع وسلم
وقال اللعك لمعنا واما خبر اخر في ابراهيم واخر خبر اخر في ابراهيم واما خبر اخر في ابراهيم
الشاعرين تسمية ورحمة ودموعه في حريق قال ابو فلانة في حريق التبع في الشهادة
وعرف التبع ولم ادر ما دعوى في حريق حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع
وسلم في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع
قال له انسان من اهله يا رسول الله من معك في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع
قال نعم قال انسان من اهله يا رسول الله من معك في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع
عليه عز وامن عنهم فاعطاهم ما في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع
بانه بعض ما في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع
واما خبر اخر في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع
خبر اخر في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع
ولم يرد حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع
الحق في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع
أشهر في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع
أجل الحريق في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع
ان ارباب حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع في حريق التبع

ان السعداء اخرجوا جنتها . جيل القيا واختلف الغزاة
 او اقربت علم ما تقتضيه . عفا ربنا مللنا ما اقبل صلا
 امونا ما خفيعة ما تزل . قبالا هذه اخرجوها مسرا
 وقال ما يحسد من يفسين . ليجي لا يقار فيه ريشا
 فله عثم يقير من حشر . من الشتر عين به حيا
 وانما ارا حشر وعلاء . منكم البقي يلقض العلاء
 جنة الله يحشر اهل نسر . والمختار يثقفك الشاة
 شرك جنة هو ابد عريفين . بما اوردنا عثرهم مناة
 فما الكا حشر اقلها والاد . مناج ما او عثر القوا
 رشر الله اخرجنا هذا . فوهم العريق حشر العرا
 يقاضهم الله الخلق لعا . بهم تقبوا والخلع والبراء
 بخره صا في اهل حشر . ورخصا للوليد الشاة
 اننا انما اخرجنا حشر . صحيح مله ضعف وعا
 ومن لا عثرنا عن . كمال العلاء العشاء
 فله ما الله العقر عثر . ومردب الله هو الشاة
 ونما حشر الا شجره نبروا . بكتف الرب ارتفع التركة

ج

فاعلم هذا الجواب وان الطاعة
 لا يشهد عاصدا او هو اقبل وهو
 وخلا الجحيم يسلطهم الله على الخلق
 بسبب مشيهم المعاصي وانما
 ويكون شهادة للمؤمن ورحمة للمؤمن

فسر كل مع حشر لما انزل الله نكته الاولى وقيل مع نظام من يلقى عثم وقال
 بارشوا الله انا حشر وصرفنا او من يخرجوا خافيل قال الله نكته الاولى
 نكته من اخرج من قبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قرأنا الله فيما قلت
 فقال عثم رخصا ما عثرنا ونضرب جنتا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 عثرنا نكته ومنه الى يوم القيامة نكته فلا تفتتها اياهم وادعهم عثرنا لابل
 لم قال لا الله انما حشر هذا الحشر اوردوا الواحيد انسان النبي والمعضوم
 هكذا ابل الله واخرجهم ابراه حشره بغيره عثم وعثرهم فوهم

ع

ميسر

في حشره جنة الله الاولى
 وقيل هو الحشر لما انزل الله نكته

[illegible]

عن ابياته الشيخان عن المحدثين
فمنهم من سأل الله وجوابه
المنه يانه بره

الدرية (الباحر) للبحر الى
نسيمه اند الرند في ليله
رابعة من ايام الموضع
عالم

مع علم ملك في الدنيا ولا يموت

بخار

يقطع الب طائفة عليه ولم تقابل هذا الموت / اخترم الي ضربة بالقبض
وقام مريم يوث / وكل عيون منه باع لحرق / وادى ما يكون من عذرايته
لئلا القاصدة في كل حين / ان شاء جمل ما وفقت عليه / وراحت في الزايدة
على حضور الشيخة غير السون / واما حضرة من باع خرم القلي / انوب الشبي
عمر مودة / بت صغير فلما جازى الوالي / انما الجحش قال ما تحت اعتياله / لا
حتى يتبع ظالما / ان يتوقى ما يحضر / حتى يدرك هذا الحرف / بمقصوره
على ان جبر بل عليه السقال / بضم الموقى / خصوصاً كان على كهمارة / واستغفر فانه
ان كهمارة الحجابة / كما فيه / حضوره / وانه انما يتبع كهمارة / الحرة / واضع / وان
الحج اذا نوا فيه / حلة / انما بل / وحضره / واما قال ان الرة / العاضة
موضوعة على الف / التي يتبعها / فكل بغير نفسها / البير / فكل / منهم / الى كفي
الشرى / وكن منها الصعبة / والورقة / في ومما / منسج / خاتمة الحجاب / اثر
القطر الى حجر / في حج الحرف / في الضح الذي نزع اثر / في الموجودة / فانه مستله
على الفاء / في كفة / والشيء / غير مستغبة / فاعرب / وان لم يكن / ان ولا لم يقبى / النطاق
لكن / تراول / اي / العزم / عليهما / من / او / ميا / ونفسوا / وحرموا / ونحو / او / من
نقل الحافة / هي / التي / يح عما / الشيء / ليس / ميا / من / جرة / الزاه / فكانت / مما
استعملت / النطاق / ومرا / طيف / عليها / في / حيا / عجب / على / في / سنة / اربع / ومما
جرت / ميا / ما / وقع / ميا / الزا / حاديت / واما / ر / وثبت / مائة / اض / ولا / الا / حدة / ر
واما / حريت / الزا / وقول / جبر / من / ا / و / ح / في / بالارض / محقق / جز
ولم يبع / ان / تكون / فيه / مقدار / يان / جعل / على / ا / ع / من / بل / ان / النوصي / واما
فرو / لة / العزم / مع / الما / لكة / من / في / ح / ع / من / العيسى / في / ح / من / ن / في / ن
المالكة / والروح / ميا / با / د / في / م / كل / ا / في / قالوا / المراد / بالروح / من / بل / و / في
مهم / من / ان / في / مع / في / ا / ثلاث / ليلة / القدر / في / ح / من / بل / في / ك / من / الما / لكة
يظنون / ويظنوه / على / كل / ما / في / او / فاعرب / من / ل / ان / واما / تراول / على / عيسى / عليه

ان اقلنا اذ في

الملك على من خالف
الملك على من خالف
الملك على من خالف

ایمان علی و عیسیٰ و مرعود کا

تحت إشراف الخزانة على الخزنة
الطاهرة للحج والعمرة

فقر لعلی بی بی علی علی

صغيره
منقول جبريل
الملك الناصر
في سنة ١٢٦٤

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على عظمته وجلاله

اورا شلکاه والعبه يا يحيى خذها وانا نجية فقلنا ورحمتك من
ما ذا الخوايا من الشجر القبر لنا في مشكل والله يفرج البئر
عن الخوايا ان كان اذنا كالا نفت ونف من شجر من كنه البئر
في الكاير والظاير والستار نارنج وفي الترم وفول طالة عمر
اخذت به العلم العروة نثبت لعارض بالشئ ففتت
في سفير من حيا كابر صفة ما صفة ما الكاير من الحجر
واضار من فالوا سر الهج بالهاشي الضعيف لاله عضوا
فيل خلق السما وداره في هوا الهط الحى يا مختارا اما هو
ومر توالر مختار وعزل فح في الانبياء يتوى صر وهل عصوا
بالعصر من اجد من الشواير ما تضرر بالثقل مشر
بشر الاكل لا ابر لا جرات له عليه باعنا الباعث حرر
وحاز كل مختار بالعلم ومثرا تحت به يضرمون ففتت
جم اعانوه ولو ان الشئ على ربح العارض ما شئ عليه بالان اراد به من ففتت
فليشم منى وفتح جود من ربح ففتت واما الحرب فممن التظا به الف
للخاض ومفاله فان ابر عير عير الحرب لا تدرى كيف كاه ذلك العجا
وقيل من كل امر كابر كنه عفران واج وما يبلغ كنههم الوصف والبصر
قال ان ازم لخر من بر وا فكيه بقة وامام ولو مختار الانبياء
فبنة عمنى وادع وشئت ونور وسلا وكوكب وبرسم
وموثر وشعب وسلم ومزود وظلح وزكريا ويحيى
وعيسى وحنظلة صغرا طورا الله وسلاطه عليهم السلام حوت
الله من عتوق عليه بضع او بجنة او عود لا يا جعله رحمة له وادع اج ما الش
بيوتينه وجر لونه طرا الله عليه وسع الله من ربي ان شئت منى عليه
بالشئ الله عليه فانه يحل ويحل الى الرعاء له ما عليه وهو ليدعوا لبره

سبح القاص واج كاه الله قبل خلق
السموات والارض ومزول مختونا

سبح
مبارك
والله اعلم

سبح
كلام الاولياء انما يعنى بالحق

فقد كلام جبره المتشابه

سبح
والله اعلم
صبيحة عشر

سبح
الطير قد عوت عليه
على القواك الزمر يشقون على العبي

صلى الله عليه وسلم
 يا يحيى بالحق انك نزلنا
 روحنا فيك ونجعلك
 ناصيا لمريم نساء عا
 نبينا صلى الله عليه وسلم

اصواتهم بالزكي واخرجهم الخاتم عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم مرة في الشوق فقال يا الله يا الله وقل اني بآله له الخلق
 وله الحروف وقر على كل شئ فدر كذبنا الله الى حسن خلقه عنده الله الى
 شئته وقر على الله الى عزة وقبالة بيننا الجنة وبغض نحن من دنايهم
 اعدوا وادوا واد والى منى وصعد النساى حافى جنى بل مقل من العاى اربى وقبلا
 اخوانهم بالثلبية وعمر محاضره غير الله برغمى والاهم من كانا يا بآله الشوق
 الهم القش قبلي اه وابنا تلك الشوق انما نزل وكان عمر بنى قتيبه قبلي اهل السجده
 الشوق حتى نرى منا نكلى او عمر ميقون قتيبه اه قال او ركب الناصر وانهم قبلي
 والقش حتى انفسهم بالاشراج لئلا تما قلا اذا ملكت عا ورؤا فاهم اهادى
 عرفت من عمر عماد الاكرهه انبشمت بالحق بالزكي باربهم ما يرك على الشجابه انا
 ص بخا والى انا لانا الله واما معارضه بحرف جنى الزكي الحجة من
 نقي معارضه احاديث الجهر بالفر ما يعرجت اليسر بالفران كالى بالضفة و
 فرجع الشوق بينهما باه انا عا افضل احب كل الى به اولاء ايه مقلونه
 اولياء والجنى افضاء جنى لانا لان العربيه المي لان ما يربته تغذى الى السابيعين
 وماه لوفى فلك الفاري وجمع هذه الى العلى وقصى نفعه اليه وقيل السهم ومن
 بالانشاء وقال بعضهم بشيخ الجهر بعض الغرابه والاهم ان بعضه لانا الله
 فرجى بل بالحق والجنى والجاه فربك فيسنى جى بالانما ارانى وترا لانا الله الزكي
 له على هلى التفسير ونه يحيط الجمع في انا حادى لى قمر قال نعل واهم رداى نبيك
 نضى عا وخيفه وذهن الجهر الفول جده جى عر هلى انا حادى من لانا الله اوجه الاقول
 انما مكية كفاية لانا الله والجنى بطاىنا والناكافى بها ومن ركب جى كان الله
 صلى الله عليه وسلم بجنى بالفر ايه بمسعه المشكوة فيسئله الفراه وقر الى الله
 قام بل لانا الله للز ربه كفاى عر ياب الاصل لانا الله فوله فعل ولا نشكر الله
 بوعوه مروه الله فيسئله السعتر والجنى علم وقرا لانا الله الغنى اشار الى لانا الله

تم

انما لا يه احد
 من الجهر بالفر
 بل ينجى

وقد روى عن
 السابيعين

نفع على ما قال النورى في الجمع
 بين احاديث الجهر واليسر

من الجهر
 واليسر

ما قال تعالى واذا كبرى ربه
 نفع عا وخيفه وذهن الجهر
 النجوى عا من ربه عا

تجسس
 كبرى

كفى

كثيره نبيس، ان شاء الله تعالى، من العيسويين، من غير انهم يترددوا في شئ من ذلك
 وارجعوا في كل واحد من هذه النواحي حالاً في العلم ما اورد له بلطرس في هذه الصفة تعظيماً
 للملح ما اورد في هذه النواحي، وتعود انصافه بقوله تعالى ما تشكروا له وانصروا فقلت
 ولانه لما امر بالانصاف خشي من ذلك ان يخلط الى الحكمة فينته عن انوار كل
 ما هو في ذلك الشكر، بل بالبيان ان الله تكلمه الذكر بالقلب، اي، حتى لا يغير عن ذكر
 الله ولو اخرجت بقوله ولا تشركوا بالله الا ما تشركوا به من الشراكه ما ذكره السادة في الصفة
 ان الاشارة الى ان خلاصه ما في صفة الله عليه وسلم الكامل للكل، واقام من
 هو على الوفاء، ومنه والجميع الذي في الدنيا بما هو في الدنيا، لا يشترط فيه ما في الدنيا
 فقلت، ويؤيد من الحديث ما اخرجته الشرائع من هذا من حيث قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من صلى من الليل فليخمس به امته فاة للملك بكذا بطلته
 ونسخت في الله وان موث الخبر القوي بكونه في الشراء، وحيث انه مقه
 ممكن بطلته، وبشعره في امته، وان يفي به، بغناه الله عز وجل، وعن
 انوار الله حوله، يشان الخبر وترجة الشياخ من قوله تعالى عواذكم الله عما
 وشبهه انما يجب التعريف، وقوله في هذا من هذا، في الدعاء، مع الجواب من وجوب
 احسن ما ان الله تعالى في نفسه، انما هو في الدنيا، واغنى الله عما اطلبه، والتمتع
 ويؤيد ما في خبره ما في الخبر، والحال، مسترركه، وصحة عن الشك في هذا من هذا
 فعقل سبع الله يقول المستمع انما في هذا الخبر، من هذا الخبر، فقال اني
 دعوت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فيكون، وهذا انما في نوع يعرفه
 في الدعاء، مستر في نفسه، وما علم بالمراد: ان شاء الله تعالى، ان شاء الله تعالى
 في الدعاء، ما في الذكر، والدعاء، بقوله في هذا من هذا، انما في هذا من هذا، وتلك
 قال تعالى انما في هذا من هذا، وهذا من هذا، انما في هذا من هذا، وهذا من هذا
 الصلاة، اتفاقاً، انما في هذا من هذا، وهذا من هذا، انما في هذا من هذا، وهذا من هذا
 القوي، في الشكر، فقال، ما اراكم الا من يشرك من الشكر، من الشكر، من الشكر

على

الجميع بالذكر يرفع الوسواس والغفلة التي في الدنيا

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دليلاً على قدرته وقوته
والاول

الحمد لله الذي جعل في الدعاء
التي هي في الدعاء، في
عنه

التي هي في الدعاء، في
عنه

الحمد لله الذي جعل في الدعاء
التي هي في الدعاء، في
عنه

عمر بن مسعود بن الخطاب الذي كان من أئمة الجماعة كُتِبَ عليه وعلى من تبعه
من معارفه من الأحداث القسمة الشائمة النعمومة وهي شجرة عليه غير التقارح
رايت ما يقنع المكاره والأعراب من مسعود قال لا أعلم أحدا من علماء كتاب الله
سبوا عن الله أو قال مولا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم
عنه الله جل جلاله إلا أنه ذكر الله فيه وفيه عن ثابت البناني قال إن أبا ذر الغفاري
لجيشون الذي ذكر الله وإن عليه من الأمل إيمان الجبال وأنه يقولون من ذكر
الله ما عليه من الأمل **وَمِنْ أئمة النظم** أبو الحسن النظمي

اسم الله العلي العظيم

تجسم في ذلك غير الراجح الا بعض ما ورد فيه فارد ان استمع ملوكة بعد
الاحاديث والافان وانما قولنا اننا لا نعني اقول اننا لا نعني اننا
وجوده بمقتضى ان استواء الله تعالى على كل ما يحوز تفصيل بعضها على بعض
هذه الولاية من غير متعلق بالمال والباطل وغيرهما وانما تفصيلها على
العلماء على بعض ما ورد في الراجح الا بعض ما ورد في العلم وغيره
العلماء اختلفوا في ذلك غير الراجح الا بعض ما ورد في العلم وغيره
في بعض منها اننا لا نعني الراجح الا بعض ما ورد في العلم وغيره
تفصيلها على بعض ما ورد في الراجح الا بعض ما ورد في العلم وغيره
انما يحوز وصفه يكون على بعض ما ورد في الراجح الا بعض ما ورد في العلم وغيره
انما يحوز الراجح الا بعض ما ورد في الراجح الا بعض ما ورد في العلم وغيره

مع علي ما نفي اليه والد ومن واجبه في الصبح
الاعلى اسم الامور له بمقتضى ان اسما الله
تعالى عظيمه واسمك رجوع ما نفي اليه
غيره تستعمل

بسم الله الرحمن الرحيم

م
م
م

الفقه

[illegible]

التعويض

مسئول المتصور
والاستحباب
والاستحباب

تعالى عليه العترة مستغنى عما يكون به بقره حاله غير عظم الله مداه من
تأثله له الاستحباب له وشكر رجل البشير البشير
يقال لبشر له من حجة انا هو في الحق فليد له حجة رايته فاذا كانت كذا فليد له حجة
اي بشي شئت فليد له نصيب به العي المشيع والمحب وقال ابو سلمة الرازي
صا لك بغض المشايخ عن رايته انا عظم فليد له فليد له نعم قال فاذا رايته
أقبل ورق فبشر الله ما جئتكم قوله انا معكم واخرجني من رايته
قال الشيخ عليه رايته انا معكم فقال انك البشير انك الى حرم اليمين اجمع العترة
يحيى الله كذا كذا رايته انك انا معكم البشير انك الى حرم اليمين اجمع العترة
والمسجد الله على الصلوات التي تصعد وتسير فيك انك تحيي وتبشر الله العترة
المسجد في العترة ومن قال اللهم فردد عا الله يجمع الشمايه وقال ابو مطهر
الشيخ هو الله انا معكم وقال ابن عباس في حق الله الله وهو من الله الله
تعالى

ومن الشجرة في الشجرة

نسبه الله في السؤال هل الشجرة اصل يجمع فيهما من الزينة فيهما
قارورة فيهما من الزينة والافان اخضر من الزينة والافان او دة والافان
والشمايه والخلج ويجمع عترة عم قال رايته انك صل الله عليه وسلم يعفر
الشجرة فيروا اخرجوا الباطع يجمع وكذا من المما حركات فليد له رسول
الله صل الله عليه وسلم عليك بالشجرة والشهاب والتغير بصر والتغير
فتبشر الشجرة واعفون الله ناهل فانه من مشواك ومشكوك وزاد
الشمايه حية فليد له رسول الله صل الله عليه وسلم وبريد
اربعه الامم في الشجرة في فقال ما هذا يا بشي فليد له انك بقره
فليد له من رايته على رايته التي من رايته فليد له على رايته التي من رايته
شجرة الله عترة بافله من كل شيء وهي حجة الحاكم عن شجرة ابو فليس
انه دخل مع الله صل الله عليه وسلم على ام المؤمنين بر ما قول او مضى شجرة فقال

الشم

الشم

الشمعة في العترة



اخبرنا يا هو ابيتر عليم ههنا او امطر فوق سمع الله عزة ما خلق في السماء سمعي
 الله عزة ما خلق في الارض سمع الله عزة ما يرد له وسمع الله عزة ما هو خلق الله
 ان يشاء ذلك والحمد لله شانه لا ولا له ولا اله الا هو شانه لا ولا له ولا اله الا هو
 وفيه **فهي** الصلابة للتقوى وتلازم بين عقائد من ايدى ضعيفه مؤثر الله صل الله
 عليه وسلم ان كان موضع له قطع ويجعل في نيل فيه حتى فيسبح به الرخص العمار
 ثم يرفع يده اهل الاوتوب فيسبح به حتى يمسى والحق في الامم اعمد الزهر
 عن يوسف بن عتيق عن ابيه فلك رايك اذ ضيقت رجلا احباب النبي صل الله عليه وسلم رجلا
 وكان جارا فلك فكان يسبح بالخصى وكان مقفرا له وما هو يسبح بالحق او
 الشرا وكنت فاحم بنت العيسر عاتق اذ كالي تسبح فيه مغفود بها وكان
 كمال الزرد في من العجوة وكثير فكان اذ اهل العزلة اخر مقفرا حرة واحدة
 يسبح به حتى يتقهره وكان كاله في كثير من حتى او يوايسج به حتى
 يتقهر وقال عابرا بابل مع الذكر الشجرة وقال زائدة اذ اضرت امر بعقور
 فصاح بها قلما انت عليا فلما اراد على ام يعقور لتسا بجهتها رايك في كتاب
 ثعبان القباد ومضيفه متاخر عاصم الجلال البليغ فضلا عشتاه الشجرة
 قال فيه ما نصه قال بعض العلماء عقور التسبح بالاناء اقل من الشجرة لحرب
 ابراهيم واسحق قال ان التسبح ان امير من الغلة كان عفو بلانا مل القضا والامام الشجة
 اولى وقد اخبر الشجرة فاد ان يقار الشقم ويؤخر عنق ويغير عليه كاد في
 رضى الله عز وجل له عليه فيه العاقرة وكان لا يتابع حتى يسبح تسعة عشرة
 الف تسبحة فالتعني مة و **و** تسبحة ادا و مة من حديث ابي بصير العبادي **قال**
 عزت تسبح من صبار قال ثوبان انا ههنا في المنة فم ار رخلا اسر نفسي بل
 وا افع على ضيف منه قال فبينما انا عندي يوما وموعلي في بئر له ومعه كثير من
 حضا او نورا والسبل من جارية سودة وهو يسبح بها حتى اذا استقر ما في الكيس
 انقال اليها اعماد في الكيس في وقت اليه للتسبح فقلته ثوبان اذ تصيبه و

تسبح ما كنة بتسا الحش
 ابر على بعينه مغفود

عقد التسبيح بالاناء فل
 امير من الغلة
 مع علي من اخذ التسبحة والساجد
 الشجرة

ان تصيبه
 من تسبحة

ذلك



وتمت بحمد الله
المتين
سنة ١٢٨٥

فعلى هذه القسمة
والسبعة حصل الوصل
لنوزل هذه القسمة

على نفقة السبعة
المنزلة إلى
واللصوص

۴۰۰

لم يغفل عن احيد
الشيخ محمد بن
عبد الله بن الصبيح

ويزلح له فيجبها بعض التلصص عند الله ومقاربهها ايضا لا يشعانه على
 دواعي الذي كلما رآه اصابه في اصابته للزكوة فاعلم ان الله الذي في حيزه
 موطن الى دواعي الله تعالى وكان بعض سببها حبس الوضوء وبعض رابعة
 القلوب وقدر اخرى من الله بقوله انه كان مع فاعلية في قرب بيت المقدس فقلع
 عليهم سريرة عن جوار الفاعلية كلف وحده في دفعه لما اخذوا عمارته فسقط
 شجرة من راسه بلما روهها فالوا من اجل صاحب شجرة في دواعي ما كان اخذ في وانصب
 صالما منهم فانكسر باطنه الى هذه الحالة الباردة الزاهية وما جمع فيها من حيز
 الزوايا والاضحية وتكون بقوله احمر من القلوب وامر الخلق المنع من جوارع الزكوة
 بالاشتجاء بل كان الله هم بعزها وبها والى قوله في المعبرها وقدر روي بعضهم
 فيعبر شيئا فبقوله الله تعالى فقال ما واثق الخلة والقصة والله التي التي
 العزود التي جاءت به السنة الشريفة بالبحر بالذئابة غالبا ولما امر حص
 لكان ان يشغل بل الجاهل في الخضر وهو المراد والله اعلم وقال عماد

البر الحقاوى ١ نشيد

- ومن حكمة التمثيل تجلوا بها .
إذا ذكر في التمثيل .

[illegible]

الشيخ الفاضل من فاضل انده عليه السلام
لم يبق راق
وحاشا لعمري عليه السلام

الضفة

الاحتجاج وهو خبر
عائذ بن روى به الرعي

تخلد في ربيع رسول الله بالحناء
انما طبعه في غير ذوالنور عليه

سنة ثمان
حواذ العقب مما تروى به عليه السلام
وغيره من الروايات في غير ذلك عليه

حدثت مع الزبير بن العوام
وما قال له من غير
كلامه التروى في غير ذلك
على خلاصة الحديث

ما نقل في غير ذلك من غير
تروى به الرعي في غير ذلك

من قال انما عالم
معه جرحه اصل
في الخبر من غير
على غيره من الروايات
في غير ذلك من غير
تروى به الرعي في غير ذلك

الصفحة بالجملة ما يسهل النسخ وفي صحيح امر الله عز وجل في قوله
دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يتخيم فقال ما هذا يا رسول الله
فقال الخيل قلت وما الخيل يا رسول الله قال خيل بني عكرمة بن الربيع
حجج ابن حنبل عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الخيل
الفرس مروجع طاهية وفي حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
انما انزل عليه الوحي صرعه في بطنه بالحناء واخرجه ابو يعقوب عن
عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الخيل نعتا لنبينا
النبي صلى الله عليه وسلم في قوله عز وجل قال نزلت اليه صلى الله عليه وسلم
عن يمينه وهو يطأ فقال لعنه الله انما يريد ان يثقل قلبه ولا ينبغي له ان يثقل
بجعله في ثقلها عليه فقال النور في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
وما يستقر في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
عن ان التروى في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
احاديث كثيرة من ذكره صلى الله عليه وسلم في حديثه في حديثه في حديثه
كلما حجة التروى في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
وبما خيل عايشة بنته تروى به الرعي في حديثه في حديثه في حديثه
وسلم تروى به الرعي في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه

ومر غريب المأهل في حديثه في حديثه

وقال الحديث انما يعني من كلام يحيى بن بكير موقوفاً عليه على ضعفه في استلاده
التي ويحيى بن صفار النابغة بن النضر بن مالك وهو من تروى به الرعي في حديثه
النابغة بن النضر بن النضر بن النضر بن النضر بن النضر بن النضر بن النضر بن النضر
وفروقه بعض التروى في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
بذلك وذلك ان الحديث في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه

[illegible]

مف على قاعيل يلىث وعكاه
ابن القلاب وبنو بكره اشترى
عراشهم من اقصاعه

سید محمد

الخصم من قبله ليستمر
حكم الرواية عن غير عقله
بغير الرواية عنه من قبله

مخرج

ومروءون ماله روى عنه انه قال انعم فيكونه تشديدا لا طابع في الشجر وقلبه
ومرئيا له واما بك في الصلاة وخصه جبار عن صلاح الله فكانوا يشكوا في
اصابعه في الصلاة ثم قال مقلدا لابي وراي في التفتيش الذي يترتب
عن التشديد في تشديده صلى الله عليه وسلم يراي اصابعه مقارضة لسان النبي
لما ورد عن جليله في الصلاة اوبى الله اليها وقيل طرقت عليه ولم تشد
ليسر في صلاة ولاء النبي اليها كما معارضة اذ لا يفتي كل حزن على حله النبي
فلنـــــ ومن راى حديث في تشديده صلى الله عليه وسلم ما اخفى عنه البخاري
والتيهت على من قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينيء الكعبين
مخشييا ليدل مكررا اذ اني هفت وتشكيرا لاصابعه ورواية ادا ورواية
عن عمر بن الخطاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كبت بطن
وبرهان في كل الشاكرين عن ثلثة اشياء عذالة من التام فزقت منهم ومع
واذا انما في واختلفوا في كذا وتشكيرا لاصابعه وفي رواية
البحر اني كنت في اذان ابي في عذالة من التام فزقت منهم ومنهم
اشكرا في كذا وتشكيرا لاصابعه قالوا لا والله رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما فيهم ومنهم من حاشكروه ويقتل احدهم على خاضعة نعيمه ويكررا لالعة
واخرج السابعة واخر وابو اورد بسير صحيح على ثلثة من مشكرا في
ابن مفع ما لظن كذا في غني وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم
منهم في الغني في ثلثة هاتم وفي القلب وراي في نوقل وفي غير متغير
قال قلت لانا وعثمان عيان حتى اتيانا رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلنا يا رسول الله هؤلاء بنو هاتم لا تشكروا لهم الموضع الذي وضعك
الله في ابل اخر انا في القلب اعنيهم وراي انا وراي انا وراي انا
الله عليه وسلم انا وراي القلب اعنيهم في جاهلية ولا اسلام واما نحن ومع
تســـــ واخر وتشكيرا لاصابعه وراي انا وراي انا وراي انا وراي انا

تفتت

رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاء من العبد الكافر تغير له القدر كما في صا ولا اقلنا شئ
 تليق بحليته حتى لا نغنى اظاعه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم با طبع
 بريقه يمتطها وعر جانيه خربت الحج فلان قال في افتد بر حقه شئ فقال يا رسول الله
 الله القاد منا هذا امر اني فنبطد صلى الله عليه وسلم اصابه في الاخرى وقال
 دخلت العمرة الحج ثم تير وعراتي مصحود قال قال لي رضى الله صلى الله
 عليه وسلم اني اني اني اني فقلت الله ورسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اكلتوا وشربوا
 يرا صابغة اني مع بلحى دار كان في علة تعجبى وار كان بين حفا رجلا وقال
 عمر الله بر رابع شئت بين ابوهم ثله وقال ابوهم ثله شئت بين ابوهم ثله
 الله عليه وسلم وقال علي الله الا اني ربيوع التبت والجمال يوم الاخر
 والاشجى يوم الاخير والكرلى يوم السلا ثا والشور يوم الاربعاء والاربعاء

عن
 علي بن ابي طالب
 في يوم الاحد

يوم الخميس وعاء يوم الجمعة

ما في القول اقل القص مختصر
 فها هو من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بانه قال للفقير حين رضى
 اكل الفلب وجونا وعز خالفنا
 بهل وجرم حفيبا وعر ربيعت
 وقال قلت خبي الغلو من ربي
 واه اجز في الخلق قال اللهم
 فان تغرلوا نوى في قول خالفنا
 ربيع الشوق ما في الغرابة رطل
 راتك اني رضى عرا ضل حلي
 وليت اكل تقلى في السبع عرا

ج

جماع الدعوات للمسلم
 القلبي

عن
 علي بن ابي طالب
 في يوم الاحد

المراد مراد ابي الخب
سماع مولى كمال الدين معطر
ووايه النبي مغلا سماع مر

ثم الصلاة على البحوت حتى يذ
جاءت به من راس السار الى الشا
سافلون واتصور الورد

وَمِنْ ثَمَرَاتِهَا ثَوَابٌ وَسِرٌّ لِّلْثَوَابِ

تشریف امیر دین محمد الرسول
الایوب الی یسری

[illegible]

٤
الاصحاح في السجدة التي انزلت
في سورة البقرة اية ثمان مائة وثمانين
وكانت في ليلة الجمعة من شهر ربيع الثاني سنة

الامر جريث اسر الايوان
بلغ حزن القرائن

الشيخ عليه السلام في تفسيره في قوله تعالى
وَأَقْبَحَ مِنْهُمُ امْرَأَتُ هَارُونَ

۱۰۰ ایضا بر ۱۰۰
۱۰۰ ایضا بر ۱۰۰

(۱۳۳)

ابنه عليه وسلم أبرأك شارة في الشجر فقال يومئذ اشتروا هذه الاموات لهما
 باب عاتقكم التائبون لا يفلح رسول الله صلى الله عليه وسلم بغير الله والشي
 عليه وقال احملوا هذه اموات بغير من له الاموات عني باب عاتقكم فابطل
 واليه والله ما سررت شيئا وما كنت اريد شيئا فابطلت عني وهي
 رواية البرعيان لما انا بغير ما امرت به فقلت ان النبي الامام يحيى وهي
 رواية بغير ما انا سررت ابو النخعي وما كنت تسرها وهي رواية ابن ابي عمير
 ابن ابي حنبل قال ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ابي بكر ان هذا
 فقال استمع وكما عتقت بغير ما امرت الي عني والى العترة من اجل ما امرت فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما انا سررت شيئا فابطلت عني باب عاتقكم
 الله مع باب عاتقكم وصلى الله عليه وسلم فقلت ان النبي الامام يحيى فقلت
 يا رسول الله فمروا فقلوا انما امرت فقال صلى الله عليه وسلم فقلت ان النبي الامام يحيى فقلت
 فقلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ان النبي الامام يحيى فقلت
 ان النبي الامام يحيى فقلت ان النبي الامام يحيى فقلت ان النبي الامام يحيى فقلت
 رواية النبي اني فقال العترة من اجل ما امرت فقال صلى الله عليه وسلم فقلت ان النبي الامام يحيى فقلت
 قال ما امرت بشي وخذ اليه بغيرها كلها فقلت باب عاتقكم واخرج احد
 موجه اخر عني قال انك على ثلاث خطا في غير رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ابنته ودرت له وصلى الله عليه وسلم فقلت ان النبي الامام يحيى فقلت
 الراية يومئذ في حقل اخلد في كثير من الامم بغير الاموات وبغير احد
 كثير من كذا خشيته لانه لم يزل في ما لا يجمع بين الامم بغير الاموات على كذا
 فقتل احد من عني الاخرى بغير ما كانت من غير منة وهي بغير الاموات
 الشارة في الشجر فقلت ان النبي الامام يحيى فقلت ان النبي الامام يحيى فقلت
 من اجل ما امرت في الشجر فقلت ان النبي الامام يحيى فقلت ان النبي الامام يحيى فقلت
 فقلت ان النبي الامام يحيى فقلت ان النبي الامام يحيى فقلت ان النبي الامام يحيى فقلت

الامم بغير الاموات على
 انما في الامم بغير الاموات على

في
 النبي عليه السلام
 اخذوا من عني

في
 من اجل ما امرت
 في الشجر فقلت ان النبي الامام يحيى فقلت

في
 ما لا يجمع بين الامم بغير
 الامم بغير الاموات على
 في الامم بغير الاموات على
 في الامم بغير الاموات على
 في الامم بغير الاموات على

في
 في الامم بغير الاموات على
 في الامم بغير الاموات على
 في الامم بغير الاموات على
 في الامم بغير الاموات على



زاعم ان الله تعالى لا يطلع ربه عليه بان من لا حكم من الاكل نثر
 ونشر الله صلاته عليه وسلم على منعه قلا ربي لا حرد ابا حنيه بل لو وقف رجل
 من اهل الدار الشاير منجرا ونش في فيه شيئا انيخ نثر في كفيك منجرا ونش في
 صلاته عليه وسلم ونشر عليه على المنع من اكله والوصي وحمله من
 حمله عمره غير وفاته والرجوع الى ربي لا يطلع الا بالكون بمساجير انيخ نثر
 نثر في وافيه المنع والغيره على حله ذلك ايضا من نفع ونكر وان عظم
 بلك احراة يغور ان الشجر الذي يفر من الله معكاته وخره ووضع زيادة
 غير ناله في عمره صلاته عليه وسلم قلا يجزيه من انيخ نثر في حقه الشجر
 وا حكاية القابضة له باقية الى يوم العياضة ولو انشع وازيخ خزره و
 اعين غاوت علم من الحكيم من جني نفسي قلا الحكيم الكور من طر يا الشجر
 من حيث هو بازا الحمار بعينه وفريتي زعي وربع في ريعه ونش في
 الله تبارك وتعالى في غير صلاته من الحكيم وان قيل يجوز ان الشجر في العراة التي من
 حله المذبح فليس بالاركان مع اعداء عايبك المسجور وفاء رطابكم
 ورا حلا في عباد الله قلا من له ذر بعته حيلة نشر ضاريا الى تحالفة الامم
 التي يفر واذا فتح صلاته عليه وسلم من فتح قوة ينفع منها حين ينم
 الوالطة فكيف بمنع العايب جميعه بل ان ينظر على هذا الامر الوالطة عايبك
 المسجور ونش في خلقه جرار الحرامه وفتح في اعلاه قوة يطلع بها الى
 المسجور وينش في المنع من له اعنيهاها المحرقة وانما نصح الى ذلك ان
 الشاير يعلني نفعه لم يطلع فيها نفعها والفعل الذي ينفذ به من
 اشتر واشتر والواجب على من لا حياة له فيه حيث علم ان هذا الحكيم منصر
 عليه من حاجب الفهم وانه لا يرى فيه لا حرد نصه وان حكم العالم بان
 بحال النصر ينصر وفتوى المجتهد بملقار ضد في الاستنوط الى خلاصة الحيل
 الفلسفة من باب قوله صلاته عليه وسلم لا تكبروا على ان تكلمت اليهم

في
 كل

ما اجتمعت به في هذا الموضع
من جوار العتبة العتيقة والكنيسة
والشجر في دار ربيته والارض
المسجورة الشجر

فتدخلوا معكم الى داركم الجبل
اعلم ان اكثر منعت عينا اشر جوار فيج الباب والقوة والشباب والريث
ملا حجة المسجور الفتي بعد ذلك منهم اشر واحا وعمر وضوت على
مجموع الاحاديث الواو في ذلك نسخ روجع كل نسخ في مشتركة بالاشي بع
بابه واشتبهت له سر دودة ولو ما جيك اليه صل الله عليه وسلم وعظمته
الراختة في القلب لم تكلم في امره لدا وكنت اليه الشكوت اقبل للاكراري
الشكوت في حجة في ذلك كان بمنزلة عظمته واليه صل الله عليه وسلم عن
وكانه فوجت على كل من علمه ان يعينه وان اعني فيه ضربا واعينا وسرا
يعبروا في بيته والاداء في شدة البشير وازدها واحدة واحدة بمنهم
مقال انقل في هذه المسئلة ما مل من هنا ونقول بل جوار السخنة انما
لا ضرر وجواب منزا الله ان السخنة مع النصوص الشريفة وممن
مقال بالقباس على قسار المساجر حيث والناظر في ذلك وجواب منزال
النص في القياس في وقت انما حديث على ان المسجور الشوي اشر جهز له الحد
للمخصوصية غريب المساجر وممنهم مقال ان في ذلك منوط براه الاطاع
وجواب منزاله ان في احرم مع قوله رسول الله صل الله عليه وسلم وهل
ما جرين انما ان يعني من امر النصوص في التي بعد شياء لا يبرق ومنهم
مقال ان حديث الوارد في ذلك مخصوص من فينه عليه السلام ومضا خفا
م وجواب اخرها انما دليل على التحصيل والما يطار الو تحصيل النصوص
برليل كما في ان العظة اقر بها اليه صل الله عليه وسلم في مرضه وانه
ولم يعثر بعينها الا في عيش ايل فتر على انه اقر بها شرعا مستمرا اليه
في القباية انما انما انما لو كانه مخصوصا بمر لوج على اليه صل الله
عليه وسلم ان ربيته واما انما انما في اللبابة في وقت الحاجة واستماوي
الفي حليته حليتها للناظر في العت ان النصاب اشر والى ان اشر

رقة القوافل شجرة البهنية بجوار
العتبة المسجورة العتيقة والارض
رقة منقول وقال انقل في هذا
المسئلة
وشعر في عرش من بالقباس

رقة من مقال الام في ذلك من
في الى الاصل

رقة منقول وقال الحديث الوارد
في ذلك مخصوص من فينه عليه السلام
يوجه كافي

وهم بافون علم من العلم ومزايا من علم الله في ما مؤثرا خاصا
فإن لم يكن العلم لا يفي التخصيص على وجه الصواب في هذه الحالة
والصالحات التي واجهوا كل ضيق من قبل الله في كل حال الفهم
البارك الذي يفتح فيه الفهم والبرهان وحيا من عقلة الله وصدق من قال الله
مختص بغير الله صلى الله عليه وسلم في هذه الحالة ولا غير ذلك فلهذا العقلة
ملك للمعبر فيفتح فيه ما شاء وأبصر وفقا حتى يتفهم في كل الكلام ودون
برجوه أو أن يتعلم من القول بفتح أن الحكم متعلق بالبرهان وليس كالم
بالحكم متعلق بالمعبر وفصل الله صلى الله عليه وسلم لا يتسكن إلى
مصدر له بل في العقل لا يفتح في العلم كونه العقل لا يفتح في العقل
والعقل في البرهان كونه غنى أو أن يكون في العقل في العقل يعنى
مفتاح البرهان والبرهان من العلم المتكامل أن في العلم على الوصف
يشجع بالعلية كما تفرع في الأصول في رب صلى الله عليه وسلم العلم هنا
على الوصف حيث كان العقل والعقل في البرهان الشرارة في الشجر في هذا
على العقل الشرارة إلى المعبر تعلق العلم بالشرارة في العقل على العقل
فكرها كونه شرارة إلى المعبر أنه كونه في البرهان كونه في العقل
البرهان في الشرارة في البرهان الشرارة أو البرهان في البرهان كونه في
جمله وأبصر الصالح من العلم كونه على الله في البرهان الشرارة في العقل
بالبرهان في البرهان كونه في البرهان كونه في البرهان كونه في
البرهان الشرارة في البرهان كونه في البرهان كونه في البرهان كونه في
العقل والفهم في البرهان كونه في البرهان كونه في البرهان كونه في
عليه وسلم في البرهان كونه في البرهان كونه في البرهان كونه في
يعلم والبرهان كونه في البرهان كونه في البرهان كونه في البرهان كونه في

رقة في قال الشيخ مختص في البرهان الشرارة
العلم في العقل والبرهان كونه في البرهان كونه في
المعبر في العقل كونه في البرهان كونه في البرهان كونه في

من في تبيين الحكم على
الوصف يشجع بالعلية

من في تبيين الحكم على
الوصف يشجع بالعلية

النبوي اذ انهم صلب الفجر على صلبه وصلح الزمان ^{ارادوا ان} الجوار
 القادح على البحر فذل عليه او القرم الجرار الذي كان قبله ما جلا اذ ان
 يكون منطحة اهل اعانه كان يعني منطحة على عاده ووا جبر على السطح قاده اذ عانه كان
 بزر شلف لاندكاته واز كان منطحة على عاده واصبه من مال وفي البحر الشرب او
 من مال حيث المال قاذ اعبر منه كان وفيه كان على اوقار اعاده اذ اعاد او عني
 من مال فليس على عاده انه للمعجر فالدم كذا ايضا او على عاده التخليق من لا يجوز
 وكذا ينشئ على عاده التخليق في ارض البحر الشرب ^{الخصام} من الجرار القادح
 الجرار اذ ان المعجر حرار البحر الشرب او يجعل حرار الدرار التي تنشئ على صفة ويكتفي
 به عن اعاده حرار البحر او يجعل حرارا لما ويقاد حرار البحر كما كان فان كان
 الثالث نحو المطلوب واذ كان انشاء المعجر اذ اعاده حرار البحر بل يجب على
 اذ اعاد اذ اعاد او العالم الشايع ناخير الخيم الشرب اعاده حرار البحر وما بين
 من و ما و في جود لدا تحريا اذ ينشئ على ارض البحر ويجعل حرار الدرار من اقمير
 اخو فكله من البحر واه خالما في الزار ومو متشوم واذ كان اذ اعاد
 بقدر الزار منه ولم يجز ان يتبع حرار البحر الزار ليعتد في حرار منه على
 انه عليه وسع حرار الزار الى الملا فيقيد البحر اذ يكونه متطابره فيقيد في
 كل باب تصد به مرار حرار كان **السطح** ان الجرار اذ اعاد وهو مو
 صلب الفجر عليه وجعل لوفني معجر من الى صفا كذاه مني في عمل انشاء الزار ان
 كان به عموق متجرا وانه يجز في انشاء في الخلق **السطح** لو فيرو والعباد
 بالية اذ حيا في بعض حيكانه اللقبة الي مرم واطلاع جبر مارتا سلم واما انما
 جعل يقول فاذ ان الحايك ان اعاده على كذاه فيع فيه عايشة ويتصق فيه كيب
 فشاء واذ يجز على كذاه حتى تفرق قدان قبل يركد في عايشة الشفوفه وان
 لم يركد في حايك البحر النبوي كذاه في الخزانة التي فيها مستويان في غالب
 اذ حكا وقياسه الخيم النبوي على الخيم الى انشاء من قياسه على سائر المعاصر

صريح

دورا لما انزل

البحر

البحر اذ اعاد
متشوم

البحر اذ اعاد العيسر ونبي

لما لم ينقص صيكت لا سماع بارورة فيمن النضر من هذا الخ بعينه المتناصح
فمنه في لا تفهم ان الليل القاهم فيمن سر من احوث النضر حث
الحية التي بعت ستة ثلث وتبهر وتلا من البحر وان فعل ذلك لمناضه الزباقة
تفكيك وخبر للبحر ثم انك لا افعل صيكت من هذا الفعل الكونه حتى لحايقه من الروضة
النضر بعت من طلاء الناس فيها وطار من العزراوى الميضاء بالحقايق ابل
المؤمن ونفعل من طلاء النظاره عز الدين ابي جماعة ارة ليرة في الليل القاهم
مبست وما اجاب وقرن اربع ما تبهر فيه انك ما تبهر الى توفيق العلاء به هذا
الفرق مع انه لم يرد فيه نفي من نفي بقدر التعظيم فيه والحرمة لحايق فيك يا حرايا
باب فيشرع او ضايعا يتطلع من اويحس فيها الجا لصر من تبعنا مع صا ومنه لا
النضر من اهل يفتي في قال بل لا اصر اة الجرمه الجرار العلاء قبل اقل من الشرف
والرزم في مثل هذا البحر النضر اعل بطر حانة او تبهر من سمر في الشري صا انك
عليه وسلم خضر السبع بالجرار حلال حراوا وحى صا حليما وخشبة اربضع
الجرار ثلثا وانك بل انما اراد بل منع لما ينظر في انما حلاله الى البحر مع دفع
النظر عن الجرار بخوضه حقا امة السراوا وحليمة اا على كان السبع نعم وعبي
من حيث الجرار حتى لو يتجوا به جوار من حشا الجرار للبحر لحايق ليرة لمارا حرايا
تقتض خلافا كما بعته هامة من عليا في امرا السبع في السراوا التي صا انك
عليه وسلم الى الوحي ولم يبر علته قانا ادراله علته ومن تفكيك البحر اشتم
خلد اليوم العباد في كل جوار وانك يرد له علته اشتم ايضا قانا التعصب
اذ لم يكن ينظر في من في صا قانا ثلث علته لا يرد له الفيا من تفكيك الامر
الشريعية والتعصب به وانك قابل العلة اختصا بالجرار ثلثا ليس هذا بعلة
وانك العلة خوي صعا به ثلثا هي علته صافعة ان الصيانة كانوا بل من
سلا كذا ومتى قول علته انما قبل تفكيك البحر بعت او علمه بل صولك
اقر انك نبينا ان يلم به ولم يطلع على علته في ا فروع في حاد في التصلج

واحد المقصود من هذا البحر
النضر بعت به او منته احد
وجعله في الله ليعلم

بانه قبل هذا
ع
والاحاديث
فلما في

الخصيصه في انما لم يكن ينظر في
فيان لم لا تترك علة لا يرد له
العقبا

[illegible]

بیتہ باب بہ ریاض
زیادہ کا علی و علی
حیہ

مسجد

سجوداً مأموراً به لا لأنه قسماً بها فإنه يصح سجوداً بالنية ولا يحتاج إلى رفع يديه
الزركشة في التكملة عن الخزيثي وأما الجهاد في أحكام المشاجرة والقبض ومما يرفع
القول بان حاية المشجر التي بعد ذلك أعادها لا يعلم يكون سلكاً له ولا يحتاج إلى
إنشاء وقف لأنه لا يتناول بغيره إلا إعادة حاية المشجر والقبض على عمله من قبل البنية
منكملاً به منها كمن أنشأ على أرض المشجر **وأوه** في قول المأثور إذا ابتاع شجرة
في مواتية ونحوه المشجر فإنه سجدوا وثبتت الدعوى مع البنية عن الغير قال فيقول
ملكه عن لونه بغير اشتراطها في تراصها من البناء وهو قبل الاستيفاء باقية على
ملكه ما يقول إنما للمشجر فيخرج من ملكه نفقة الزركشة في التكملة وقصر من
الكلام ولا يشترط ذلك في أخيه بملكه القول بان حاية المشجر التي بعد إذا
إعادها لا يعلم وقطرت ملكه ولا يحتاج إلى رفع يديه لم يتغير عن عثمان رضي
الله عنه أنه جرح وبيع المشجر من جرحه وراعي له بعد ذكره الزركشة في التكملة
قلت ونحوه لم يتغير عن غير المشجر ولا غير المشجر جرحه وشحاله وما
عاجره من الملوذ الذين بنوه بغير المشجر رأوا أنهم من حوايون وقف وما ذكره البعض
ولا يتبعهم أكثر علماء عصرهم مع أنهم لم يعلموا على أنه يحتاج إلى ذلك بل على أنه لا يحتاج
إليه ما أن البناء المحرر تابع للمشجر أفرد في 2 قال الزركشة أو رد بعضه على
قول المأثور لو قسماً سجدوا وأداة الصلاة فيه لم يصح سجود المالك صلى الله عليه وسلم
لم يتغير عنه أنه جرحه بشجرة وتلقب برفعه **قلت** وفي جواب عنه بأنه
صلوات عليه وعلى آله وسلم بأنه صلى الله عليه وسلم بالوصف واعتنى بالاعتناء برفعه
فإن مرة لما حدث وكان خيار تفكده لا يكون له لم يرد حقيقة مشجرو
تقضى من غير الخصومة فيه الربيع الفياضة فلا يحتاج كل من جرحه إلى دفع شيء
فقد 3 قال في الروضة وأصلها نقلها من المأثور لا تشد في الفحار تصري
الماثل عن بقاع المشجر فإنه الساجدة التي وثقوا التكملة في حج منعه من أن
يبنى حايها على بقعة المشجر ونحوه التي زيادة في البناء موصولة بما سلكه له و

شجر

وان قال قائل لم يتعد

ما زير في السجود

من يبنى مشجراً لا يحتاج
لشيء من المشجرات بالوقف

وان قال قائل قال

تدعي
بل وا

ويصير ما المجموع يقع التباين او غير ذلك علمه من مجزئ للماع او غير اعادة
 حاية الشجر من ان يفسد على نية التخلد والتمرد بانشاء مع وجوده تسع
 الصالح ان يثبت عليه بناء الشجر منه واعادتها كما كانت فزاعرا نظر وما
 الحرف فيها يستخرج من ان يفسد على نية التخلد والتمرد وجوده ويزع مخل
 من رعي الشجر **27** فصرح العلماء بان يلد النبي صلى الله عليه وسلم ثمانين
 مؤنة يثبتون العباد له ويعملون على زرع جنة بعد وفاته من حشمه ان كان
 يستحقه فكل ذلك يثبت منه ما تزرع من شجرة ويعاد على وضعه وتنتج من غير غير
 وانضم **28** فاشهد ان جميع ما في الملوك اركان هو ما في بيت المال وليس
 في ابراهيم نبي ويثبت انه ملكهم بالخيرين النبي صلى الله عليه وسلم فثبت
 الجواب انشاء على العباد في مال نفسه فلا يولد له فيه حصة فزاعرا النبي
 صلى الله عليه وسلم من حيث النعم على من يثبت حيث تصف قول الكعبة لما يشوها
 ولم يغيرها على بناء ابراهيم واستزاد احزابا فيها ونحوه وامر مع الاخر ومع
 بهر ما واعاد الباس كما كانا لورا حترشان عندهم بالجمالية قيا منعه من
 ذلك ارا مصلحة التلطف على التسلط وخوف ارتدادهم الى الكفر ومزاد
 على ان انشاء العباد له طم ما كان قبل العهدين وانما كان يقال ان في بيت المال
 في بناء النبي بنشر ما انشا وارضا ان يبيع من ذهب عيشه وازار منحه وتعد
 قال النبي فيما يبايعة فقلد عنه اجمع النبي صلى الله عليه وسلم يفتح الباب
 الشان في الكعبة رذائل كانت عليه اثموا وامره برأيه ابراهيم صلى الله
 عليه وسلم بالوحى والناظر يعبر في ذلك وجه بيتي المساجد ان بناء اهل
 الناس ان يسلم اليهم وقتر وقع كلام ابن الصلاح جابر بالاصو فيه
 احزان ياب فيه على الكعبة **28** صرح اهل العلماء باحتلال المساجد بان
 لو كانت مساجد مملوكة فارد اننا نزرع الشجر في بيتها ومقلا مسجرا
 واحترام مجزئ له فلهذا لا يذرى الى تغيير مظهر الوقف وكذا لا يجوز تركه جدر

21

22

ما يابى في الحرف

23

24

25

26
 27

28
 29

الشجر

[illegible]

المغربي والشمي

شرح المنظوم
للصفي

الجمار بشر كمين

جای پیمیزی

حقول الكعبة

يقول انه جاز في الشرح المذكور اما في الغرض فليس من جلي انه او غيرهم التوضيح
التي وهو جاز في الشرح المذكور فيه هو الغرض ولا يتناول في قوله انه جاز
جاز الغرض جاز في الشرح المذكور وما اشكال وجبت في الغرض فليس من جلي انه او غيرهم
الغرض انه جاز في الشرح المذكور فيه هو الغرض ولا يتناول في قوله انه جاز
الجميع عليه السلام وفيه عار ان طرأ عليه وسلم وحسن في الجواب عنه
انه جاز في الشرح المذكور فيه هو الغرض ولا يتناول في قوله انه جاز
تغيير ذلك الباب فليكن كما قاله النبي صلى الله عليه وسلم لو اقرئان فوجدوا جميع
في باب الكعبة انما احدهما جواز ايقاد في ذلك الوقت انشاء الحاجة الى
في جوار الكعبة اقامه للشيء المشهور والواجب ومكروا ان يراه اجماع الفقهاء
على جوار الكعبة معاً وبقية تقرير ان طرأ عليه وسلم دليل الجواز
ايقاد ذلك الباب والداخل منه روع يكون في عار وجهه كان في تقرير ان طرأ
عليه وسلم واخوله منه شرع مستعمل ويكفي ايقاد ان الجوار في وقت
بناء البيت فيه فختان شرفية وعمرته في حرره فلا جواز في جهة الكعبة
والداخل فيه من ارضي القميص ومنه جوار الكعبة في الجوار في اربع من
وما ادر هل طرأ ان طرأ عليه وسلم او لا وان جاز في الشرح المذكور
على ايشة كاحيه والمعنى ان طرأ من تقرير ان طرأ عليه وسلم ايضا
بقي في عشر وعية ايقاد والداخل فيه من بلد القميص ومن انشور على
جوار الكعبة كان جاز في الشرح المذكور فيه جاز في الشرح المذكور فيه
الكعبة لا اختلاف في العيش وان لم تدرى الحاجة كان الجوار كما جاز في ايقاد الجوار
المذكور والاصل في ايقاد الجوار في الكعبة من مكان ما صاحبها فلا حاجة الى
المشقة والجوار ما قبل الجوار في الكعبة ولا يجوز ايقادها وما حاجة الى الجوار الى
الجوار منها لم يرد فيها في من العيش في البيت والكعبة في الجوار في الجوار
احد كذا معنى في شجرة الجوار في الكعبة في الكعبة في الكعبة في الكعبة

کرده ما

فمن قول الصديق
الابواب المصطفوية للشيخ
رامكنية صاحبها

عنقول ابراهيم
يتجهم من الرقة للبلد

زینہ

اشتمال الـ
الـ
وغيره

بنايه **وقال الزركشي** في كتابه احكام المتاجر تبين ان المتاجر في صحيحه
باب الخوف واليه في المتجر وانه خلو من حرج لا يصح ان يكون عليه وسع
خلفه وان لا ينفذ في المتجر باب من زوايا الباب الى باب وكذا في الخبز النع
وخصه صيته الصريح بذلك دون غيره من اهل المتجر واما قوله ابراهيم في كتابه
احكام المتاجر كذا في البيت في قوله ثم اورد على حديث الامام بشر بن ابان انه
اشكل لا يؤمنه وورد مقال يلزم على الحديث اشكالك ومؤمنه وورد مؤمنه
عن الامام ابان انه لم يسمع ما كان من اصل الوقف انه وضع المتجر عليه
ليزره عليه جواز جوارز في مقل الوقف وخروجه عن الوقف انه وضع
عليه او اورد كذا في حديثه لزم عليه جواز بيعه باب في جوارز المتجر وكذا في
منها الضرو وغيره لانهما يقتضيه مصلحه عتي بخلافه ان يقع من
دار الجوارز للمتجر بابا الى المتجر وعلية المتجر وفرضه ان لا يخرج
يخالفه فيقال يجوز ذلك للواف دون غيره لانه طر الله عليه وسلم مؤمنه وقف
المتجر وفيه اشكالك مرجعه اشكالك الوقف ورواه عن ملكه الواقف يعل عنه عبار
فلن ان اشكالك سافه بان البيع انما يكون بامره ووضه مكان جوارزا
ثم شيخ الله تعالى له وانه لا يشر بوجوه ايضا كما قد في الاحكام فهو من باب
الناج والناج من احوال الناس عنه قبل اشكالك وهو قسم من كل السك
الناس انه لا يشر العنة ان اشكالك في شروك ان يكون في باقي قسم الوقف
وكان في باقي قسمه وارتبوا في ذلك مصلحه للوقف او فاعله المتجر وبن ادعلي
شركه رابع من فاعله ان الضلع ومما يكون في شركه الوقف نظر على مصلحه فاعله
اجتمع من الشروك لاربعه جوارز في الوقف وافرقت في مصلحه جوارز في الوقف
منج الربية في مكان الثالث والرابع فاعله مصلحه في ذلك للمتجر في كل من
الجوارز وكذا فاعله في البيع في الجاني مع الجاهل مع الارهم في البيوت الجوارز
المتجر في جوارز (الواف) ومؤمنه الشئ في طر الله عليه وسلم

مقال المتجر في الاشكال
سافه

شركه في الوقف
مؤمنه من كل السك
الناج
والناج
الواف

نفر

ما بينه رايح ويومزني الجانيش شاذ لمجور بيع ويقال كواب افاض الالبية و
 جعلوا افاضه في بيام ثلاثة اذرع على الارض يا حيا ترمي بشوك بالبرق وتبال
 رسل الله صل الله عليه وسلم واصحابه جعلت في موضع نفسه الحجره و
 يقول **الجميع لا تمسكوا عيشكم الا خيرة** يا عجل للانصار **والنصار** يا حيا
 وجعل فيون قنوه الجبل لا جمال فيمن مزارا رينا من لحمه وجعله ثلاثة ابرص
 بابا في موضع ويا يا يقال له باب الهمزة وهو الباب الذي يقال له باب ثمانية
 والباب الثالث الذي يدخل منه رسول الله صل الله عليه وسلم ويصير الباب
 الذي يراه العثم **وجعل** حول الجزار ينقله وعمره الجوز وعوضه صفره في بياض
 له لا تصفيعه فقال عي جبر لكي ينش مويح غنشي عات وشان النساء اعجل من
 دله وبتا بوندا الرجنه بالبرق وضعها يجزوع النخل والحق في وليم اذ غ
 من البياض العايشة **ابنت** التي دابة شارع البر والبحر وجعل حرة في
ابنت الاغني التي جلبه البر الباب التي يراه العثم **واخرج** التي ينش
 بكرة اخبار المريضة عمر جميع من يرفان بنا رسول الله صل الله عليه وسلم
 العجوز في ثوبه حين فرغ اقل من مائة مائة مائة فيج الله عليه غنشي
 بشاه وزاد فيله البرور وجب العجاة ما يشهد وجه القنلة وهو راية
 من البصر او ما يناله بالحي يروا بنا بشاه بالبر بصر البعير **فاربع** منسوق
البحر عاني عي فلي تزد فيه البركي شفا و زاد فيه عي وشاه على بينانه
 في عظم رسول الله صل الله عليه وسلم بالبر والحي يروا بنا عماد عمود خشك
 ثم غنشي عثم و زاد فيه راية كشم وبنا جازا بالبحارة النعوشة والقنلة والحي
 وجعل عمود من النجارة منقوشة ومنقعة بالاشراج **وقال** **ارافقت**
 في كاريح المريضة فيل كناه عرض الجزار عثمه صل الله عليه وسلم تستر
 ان القنلة لما كثر وابنته لينة ونصبا في نالوا بالرسول الله لوان في ان
 فطال نفع قبره ورايد وشوا جزاره في شير غنشي عثم ولم يبق له سطح ان

كحلان في شاة وسجدة
 عليه السلام في نيس
 ومعه كذا وكذا
 بصره ورايد من كذا وكذا

اعمد اليه

فاشكوا

يشكو الي باقر بن الرضا صلوات الله عليه وسلم ما فرغ له شرا من جزوع
 ثم خرف عليها العنبر والرض والحصى وراى في قاصد شجره ما جعل يفتح
 عليهم فقالوا يا رسول الله لو اقرت بالشجر فغير فقال على بشر كفى بشر
 موسى واما من اعلم من ذلك واما زاد فيه عن جعل له صورة مائة واربع
 ذراعا وعرضه مائة وعشرون ذراعا وبنان اشيا حبيبه باقر من جزوع النخل
 وسقفة يجرى به وجعل صور السقفة احر عشي ذراعا وفيه ثلثه من الحصى
 ثم ازا به عنده واولا به ربيع الاخر سنة تسع وعشرون جعل له مائة
 وسبعين ذراعا وعرضه مائة وخمسين وجعل البستان تسعة وثمانين
 عشرين عشرين العنبر واولا باقر الوليد بن عيسى الملقب وكان عامه على المدينة
 جعل له صورة من جزوع النخل وعشرون ذراعا وبنان اشيا حبيبه
 مائة ذراعا وعرضه مائة وعشرون ذراعا وبنان اشيا حبيبه مائة
 بلصقة بجرار النخلة واولا بالسقفة وصورة مقدار نصف فاقته بالاجر
ولما حج مسلم بن عبد الملك هذه السائرة التي هو في الشجر من الغي
 لانه كانت معلقة على دار مرواه قلده السوء ما فعل على المسلمين وهو
 في الدار قام رجل ما تبس زاد فيه المملوكة اخرى وسير ومائة واربعة
 برقة اخر بقية شياخ ثم الخليفة الناصر سنة ثمان وتسعين وعشرون
 مائة تسعة وخمسة مائة جعل له صورة من جزوع النخل وعشرون ذراعا
 بالسنار التي عرشها مائة ذراعا وعرضه مائة ذراعا وبنان اشيا حبيبه
 عشرين ومائة ذراعا وبنان اشيا حبيبه مائة ذراعا وبنان اشيا حبيبه
 لان مع الحجاج العنبر افي سنة خمس وخمسين وسنة ثمان وتسعين وعشرون
 العنبر التي عرشها مائة ذراعا وعرضه مائة ذراعا وبنان اشيا حبيبه
 جعل له صورة من جزوع النخل وعشرون ذراعا وبنان اشيا حبيبه مائة
 وخمسين ذراعا وبنان اشيا حبيبه مائة ذراعا وبنان اشيا حبيبه مائة

زاد
 احد زعماء السجدة النعم
 عن طائفة رافضة الطائفة
 اول رمضان سنة ٦٧٤
 وشيخ محمد بن عبد الله عام ٦٧٤

وصلى الله على النجار عام ٦٧٤
 على محمد بن عبد الله

الفقه يوصف برغم من فصل ويجعل الرباب السطلي ثم عمل من باب السطلي (الرباب
 الرخمة من سنة ثمان ومخمس من حمة طاجب على الليل المكتم على المعرب
 ثم أشرف السطلة أم هذه السنة إلى الليل العظيم بين السطلي وجعل في الأربعة
 باء السجود وجعل الأربعة قسم لما حج سنة سبع وستين (إراد أن يكون
 على الحجية التي بعد ذلك من حطب فقام ما جعلها بكرة وأرسله سنة ثمان
 وستين وعمل في السنة اثني عشر وحولها نحو ما تيسر في سنة ثمان وستين في أيلام
 الليل العاد (التي تفرقها البرزخية من غير الفرس على الحجية سنة وصل السقف السجود
 الشريعة قسم في أيلام الليل الناصح من فلان ورون في سنة ثمان وستين في حدة
 سقف البروق في النوبة البروفة التي بعد سنة سبع جزء السقف التي في والفرج
 في سنة خمسين وسبع مائة ثم أمر بعلارة السارة (الأربعة مائة التي من هذا السجود
 أربعين الليل يعني سنة ثمان وسبع مائة ثم في بالعتاد البر وغيره من السجود
 من حمة القليلة في سنة تسعين ومخمس من وسبع مائة قسم في أيلام الليل الناصح
 خمسين من فلان ورون غير من القليلة التي على الحجية التي بعد سنة ثمان وستين في أيلام
 الناصح في سنة ثمان وستين من فلان ورون سنة خمسين وستين وسبع مائة
 بأن قسم عليها الوام من حطب ومن بوفها الرخاء الرطاب قسم في أيلام سلطان
 العظم الملك (ما في في قبا في ثمان وستين من ثمان وستين وثمانين وثمان مائة في
 فبنة أخرى والشيء في السجود أعقب في لادن وركب عفتة من السجود ما حوت
 السجود باسمه في ليلة ثلاث عشرين من ثمان وستين من ثمان وستين وثمانين وثمان مائة
 السلطنة الصانع والملك سنة تسعين وثمانين وعلية الخواجا نعم الدين
 ابن الزم من حمة الحادية القليلة وإراد أن يسجل السجود من سنة ثمان
 السلطان ويجعل الحادية مائة من السجود والروسة ويخرج فيه بأيلام
 منه إلى السجود وثمان مائة مائة عليه مائة من أهل البرقة في أيلام
 يجعل من شومان السلطان بذلك في سنة ثمان من أهل البرقة وقالوا استغفروا العظم

احترام السجود السجود في سنة ثمان
 سنة 886 والحمد لله العظم
 الكيسر ونا الكيسر عفتة
 تخمير سنة ثمان 886
 ومنزل السجود من سنة ثمان
 يسلم من سنة ثمان في سنة ثمان
 في سنة ثمان من سنة ثمان

فاذناله

[illegible]

فصل في معرفة احوال علماء السلف
والجملين وان ابراهيم الشريعة
اريدون شيئا بعد ان ابراهيم
الذي كان على

اولا رقيب من مواليد
عليه ربيع من مواليد
كامل تحفة

اسم الشريف
محمد القدوس

اسم
معظمه و قاله الخواجه ارشد
الفا

اذ احل الشك الحائض ونحوه من اهل البيت واولاده **الضلع** الشرب
 على ربه في انه يطول على ربه رتبة قريب التكرور (شرب) واوله ان يذهب وتاريخه
 في كثير من النسخ قوله اني ببيت القريب وقيل يطول على مظهره اهل بيت القريب
 انواع على جميع اهل البيت وقيل بالترتيب بهر خليفه الرتبة واخر من
 شرب البيت وهو مختص بترتيب العشر والخبر **الوجه** انما هو انهم
 فتح عليهم الصفة بالاجماع في جمعهم كمال انهم يتحققون بجمعهم
 الذي لا اجماع ح انهم يتحققون من وقايم كمال العشر بالاجماع كمال العشر
 لم يوقف على اولاد العشر والخبر ما قبله في بيت الصفة **الوجه** انما هو
 على انشراح ومع اولاد العشر والخبر والصفة انما على العالين ومن ذرية
 كما ان اهل البيت من العشر والخبر وذرية جمعهم اهل بيت العشر
 وثبت من الوفاء على هذا الوجه على ما في القضاة بر البراءة في العشر
 في نفي عشي ربيع الاخر سنة اربع مائة ثم انما في نفي عشي ربيع
 عن انما اجمعت القضاة في جميع عشي ربيع الاخر من السنة المذكورة في نفي
 ثبت من عشي ربيع الاخر بر البراءة في العشر وذرية العشر في كتاب ابياته
 الشايل 8 انهم ما قبلين القضاة العشرة العشر والجراب انهم القضاة ليس
 قضاة على العشر في السنة وما كانت في الزمر العشر وانما عشي ربيع
 ونسبهم وبتبعه في اهل البيت في نفي العشر وذرية العشر في نفي العشر
 ما يكون في نفي العشر في نفي العشر في نفي العشر في نفي العشر
 الشهور بالاعني والبعني
 جعلوا للاباء الرسل علامة . اذ العلامة شأن من العشر
 نور الشريعة . ويسمى وخوهم . فيقضي القريب على العشر
 وقال في كتابه في العشر الذي في نفي العشر في نفي العشر في نفي العشر
 اهل البيت في نفي العشر في نفي العشر في نفي العشر في نفي العشر

اولاد رتبة
 على رتبة
 في نفي العشر
 في نفي العشر
 في نفي العشر
 في نفي العشر

في نفي العشر
 في نفي العشر
 في نفي العشر
 في نفي العشر

في نفي العشر
 في نفي العشر
 في نفي العشر

هذا الحديث رواه الشيخان في الصحيحين
عن النبي صلى الله عليه وسلم
عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم

من الغروان مله من الغروان مله
باب قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم
صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم
وأنه لا نبيا بعده ومن جاء به بعد
سبع ظلم ولا يبرأ منه ومن ظلم
وكان بعد شعبة وشعرون من الغفيلين
وإنما الحديث من بلغ الأربعين
رواية يكثر فيها من تراجم الروايات
أخبر عن هذه الرواية كـ
عليه وسلم من الحديث العظمي
وسلم الأثرية ما يقولت الله
القول وقد يجب عنه بغير
ضرب ينفاء على النبي صلى الله عليه وسلم
أنه يغير أن تقول على الله تعالى
فلا من كان في الدنيا ولا في الآخرة
وخرج الله عليه النبي صلى الله عليه وسلم
من باب ما هو على من لو لم يكن
إليه ملكا يشهد الخلق في يومه
على عينه ما يشهد الله تعالى
لهم روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
يقولون أما والله ما نزلنا بالقرآن
تعالى من فوقهم إلى النار
اللوحة في يومه حتى لا يترنظوا

باب قوله ما أتتكم من الأخبار
باب قوله ما أتتكم من الأخبار
باب قوله ما أتتكم من الأخبار

حديث وبلغ أربعين سنة ولم يأخذ
عنه من الأثر في الحديث
التوكل
باب قوله ما أتتكم من الأخبار

باب قوله ما أتتكم من الأخبار

باب قوله ما أتتكم من الأخبار
باب قوله ما أتتكم من الأخبار
باب قوله ما أتتكم من الأخبار

باب قوله ما أتتكم من الأخبار

—

تم من الخيرات في البحري
في الفلاح

في
الجزء الثاني
من

حَمْدُكُمْ أَبَدًا

منقول المرأة ويقال لها ارجو
وعكسه

فصل فی انشی

رسائل في ادوية النساء والرجال

د. حبيب الله

الاختلاف

یاتی لیس
آزمودن

الموتة تقون زمرجتي

موتوا وقال عليه السلام اخرجوا من ابيهم فخرجوا معه الى الخمر فموتوا على وجوههم الى ان
اخرجوا فابا بعض من اهل النار واهبها اليه قال للراحم ولو امكننا ان ياينس الله قنا
اخرجنا من اهل النار التي عيبنا الله فيها من اهل النار ورجع الى الله حلالا جمع بيننا
نور الله تعالى الى اهل النار والنعور العبر الى الله فصر من نور ما فوت وكان له بقل
خبر خطاها او كلفه نكاح ما به فلا عبادة مسته فليح ليلته وصليح ليلته
لما اخرج الى اربعه رجلا واربعه امرأة كلما كان رجلا اخرج الى الله مكانه رجلا
وكما ماتت امرأة اخرج الى الله مكانها امرأة اذا غلبت المرأة ثيابا في معاني
الله لما ابي حبيته ونحوها الف حبيته واستغفر لها كل شيء وحللت على الله
الشمس ورجع لها اليه حبيته **في رجل اخرج الى الله بعد التوبة** في رجل اخرج الى الله
في رجل اخرج الى الله في التوبة والارض واليا امره ان كنت زوجه ما غنى الله
لها بكل شئ ما في العاقبة من التوبة ليلته ثيابا على عله يسر اليه حبيته
عنه فله سبعين سنة **في رجل اخرج الى الله** في رجل اخرج الى الله في التوبة
فحبيته التوبة التي تخرج على النار اخرجني من كل القبيح فله ثيابا على حبيته
لغيره ليلته ليلته فله ثيابا على حبيته ولا تلي خسران العبد الا حبيته
وفيما جرت النار وانه من كان كعبا ما به فاسما التي خرج وزهرا حلما الصهر
حيا الى الله بقت بركة هذا التوبة الذي كان يكن في بطنه ذلك يكون
ذلك القلب اخرج من الله الى الله مستغفر من خطايا التوبة بقت في جميع
بيل الله فيستغفر في جميع واقعه في جميع في خطايا التوبة يستغفر الله اذا
اخرج الى التوبة في جميع وهو مستغفر في جميع اياه منك ونكس مقلالة من تركه
ديته ومن نكس يقول منك ليلتي ارقن بطون من ان ترى نور اياه ودهن
رجل على الله صل الله عليه وسلم وهو ابيض الى الله في الجنة فقال التوبة
موتها ما لم يبق في الله يا غيب ليلته خاتمة زوجه ما به الى الله بيلته نصف
عزاه عنه لانه اخرج من الله الى الله في جميع الى الله في جميع الى الله في جميع

الكل البغض له والجميع يكره

اعقب

[illegible]

أول وجع والشيب اليهم
عليه السلام وهو أول وجعهم
عليه ونذكره في حقه

أمتشاك بالثوب

بأنه قد
سرى فيه

بلغت احاديث العقل

شبه دعامته ودعامته
القوم العقل والكل
معرفة

عالم به حلق بفلك ديار من عوالم انفس الى فتح فقال تعال معي احسنه
الشيخ من رتبته وطوره اكثر من جميع خلقه على ما عصى راج قال
يارب تجزئة اولك انما شيخ الحسنة الذي فضله من رتبته على قنات الله فثبت
عليه وعن ان صلاته عليه وسلم قال اول من يخرج من القنات ارباع عليه
السلام جبره الى ما عارضه فقال يارب ما هذه الشهوة التي توهن
بخليلك فأوحى الله تعال اليه عزائمي بل الوفا ونورا صلي وعني وحلال
قال القسمة احرام خلق بختهم ارا الى انك انا وحلي ما في يدك له الاستحي
منه يقع العيا منه ارا نصيب له من انك ارا نصيب له من انك ارا نصيب له من انك
عقل يارب زينة وقطار اياضه فاصبح راسه مثل الغمامة انشدا
احاديث الامام رضا عن من خرج لحجته وراسه كزليته
محمدي من انواع القلاء وزينة محمدي من اعز القسمة على حاجيه محمدي
من الوفاء بطلبه بالقسمة فانه يربط الحق ومن خرج لحجته بضمير كان
له اما ناعني بضمير ان العبيد زين الرجال جمال الوجه من سعاده الذي
خفيته محمدي وقال بعض الصالحين نعم انما سر القنات صلاته عليه وسلم
انه يمشي احراما على راسه وقال ومث رضى الله عنه من خرج لحجته فلا
ماء زاده الله او رما نقص من ومن من صابغ راسه احرام زاده الله يشك
او لا تشك في حاضره او انشلتا زاده اسرخاء او لا ربحا زاده الله
نعمة او التمس زاده الله حكمة الله او البصيرة زاده الله سر ورا او
اللبس هي فليمنه من القنات ان ومن سرهما فليمنه من القنات او لا عرا زاده الله
منه انهم بان الله تعال **احاديث** العقل ان الرجل يكون من اهل
النقاء والصلح والجماد مما يحزى اذا علم من عقله لئلا يشك الله واللو
للموم العقل والكل في علمه وعلايته العباد العقل وكل نوع راعي
الهابس العقل والكل تاج بضاعة وبضاعة المختبر العقل والكل

بأنه قد
سرى فيه

بأنه قد
سرى فيه

اهل

ارجعته وقال النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج من الفيء (الراعي) ما اختار الا اخره انه
 انما من اعطاه فية في الجنة عن رضا فلان ثمانية على من مضى من ايام الكرامة ما
 يترطها الامم ان الصلاة عليه **وع** جابر بن عبد الله قال صلى الله عليه وسلم
 قال من اصبغ واستمسح برأسي بماء من ماء علي بن ابي طالب لم يمت حتى ياتي
 صلى الله عليه وسلم ما من امة انقب من غير كتاب الا صابح ولم يمت حتى ياتي
 من امة الله ونبي لوانه وحي مع محمد وآل محمد فقلت جليله بث عشر
 الجليل يا رسول الله اذ امة لا يصح في ولدك فقال اصحابه عليه السلام نعم
 فقلت وما ضر ولدك في العرف من ان له ذوقا ما جاع ان يسمي محمد امة
 الله ونبي الله صلى الله عليه وسلم بالصلاة عليه في الدنيا صحت الملائكة عليه في السموات العلى
 لو يعلم لراي ما في ذكر الله لشد امارته ولو يعلم الناس ما في الله لتركوا تجارتهم
 ولورثوا رب فتحة واحدة يفتح على امة من امة الله صلى الله عليه وسلم واصحابه
 الدنيا قال سجد الله ويحرم من ثمة له الذي شجرة في الجنة ثم ذهب كل عا
 اذني هاتين في الدنيا واليه في الدنيا واحسن الشجر كلما اقر من ثمة ثمة
 كذا كان من قول النبي صلى الله عليه وسلم خلق الله الكلام عيشة وحياتا وضعت
 ولها من يحيى مع الملائكة ويستغفر لها اهل البيت **ف** ايرت من بعض العا
 بيع ان محمدا صلى الله عليه وسلم قال علي بن ابي طالب كنت تعلم به امة عايشة فلا نفع فلان
 يقيم لم يبق قال اريدك ان لا افعال تفر يا جني بل لا تفعل العشرة في واليهم من
 قول العرف زوجة ربة عايشة في السماء واسمها عزة الملائكة وعلفت اهل
 القرآن وفيت اهل البيت اربع صا كما سترها ستر الحمى وريها راي المفسد
 ما حث الله في صري شيئا الا صيبره صرا يدي يا محمدا ان الله ان يفرق
 ما باثنا يا ابيك **وع** حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العبد في
 طهرا انك قال اني اتيك من ان قال الجنة مع الركعة الاولى قال كنت
 بعد الركعة الاولى مع من في ثمة العمارة يعني حيث البول في الشجر ومثقت

يا ابا عبد الله
 ويا ابا عبد الله

وقال انه محمدا بن ابي
 مولود به جابر له وانا كذا
 في كل يوم له في
 في كل يوم له في
 في كل يوم له في
 في كل يوم له في
 في كل يوم له في
 في كل يوم له في

اكثر رواه محمد بن ابي
 في كل يوم له في
 في كل يوم له في
 في كل يوم له في
 في كل يوم له في
 في كل يوم له في
 في كل يوم له في

يا ابا عبد الله
 ويا ابا عبد الله

يا ابا عبد الله
 ويا ابا عبد الله

بما تاف يا ابا بكي ما تشعت يا ذا بفرح من ذنوب مع ما ابيض من الثلج والحب من
النفس بفتح الشير على الراجح وعليه من بيل كنون عليه ارايه الله انه محمد رسول
الله ابو بكي الصيرى متوصات ثم وضعت الشير بلعانة بقول يا ابا بكي لما غث
من العذرة اخبرت زنتي على افرز على الركون حتى جفت ووالله وضاعا جنتي ووالله
منزلا ميكائلا ووالله اخبر كشي اشيا بيل قال خزيعة ضجع ابي طرته عليه
وظل صعا ما ودعا الصدا ما حطم لغة لغة لغمة وقال سيرة العنق خاد منج والهمج
ابا بكي ثلاث لغة بصلته العنا من عن ذلك بقول لما الخعته اذ اللغة قال نبجل
هنا ابا عيسى فلما لغته الثانية قال له بيل من ابا بيل رضى فلما لغته
الثالثة قال له ربي العنة هني ابا صيرى **في خبر**
وقوله الله احرف من عليه الصلاة والسلام خلق الله نور اقبل العنات والارض
باله عاص ثم خلق الله من ذلك الشير سكا وكتب به سيرة بيل وخلق لها
حبيب الله جناح بلع نزع السماء اذ اخضعته لها فلما بنا وصحروا لما في تعلق
بسر وعمر حفظها كذا في الترجمة العليا وقوله خلق لها ابا بيل ابا بيل
نزعها في السيرة العنة فيلزم ما العنة فان نزع طما بيل آخر التوب والاعتراف وتكابر
عنه بلز الاله في الاله خلق الله نعل عيسى بن الله نطق وقال للعلم الكتب
قب طاف على عور الله امر قال عليه السلام اذا غطرت فلي تيع من السماء يقول
رب لما العنة ذهب العنك ونزيت الرحمة وقال عليه الصلاة والسلام **بها اذا**
تقي الناس الى ضالهم ما انواع التي في ابي بانواع العنك **قلت**
الجنة ليله اشرى به ما عكيت في الجنة يا بعلت عر حور ابعثت لمن
انك فالت آت على عر الله بسجيرة الف شجرة لكل شجرة صخرة الف
عصر على كل عصر بصيرة الف ورفق على كل ورفق عر زاه شا خلفه الله
لجج اء بكي وعي زاب **حق** وجع في راي محال في النام وكان به ابر بها
كشيت فيه نبي كل من نزعها واما الله في طر عينا والفا منه في طر ركبنا بالاله

بقول يسى وقال هو الله

يا ذا الجود المحيى به وسر كانه حياء

أما ويل
تقول
أوشك
أحاجت وقطار حشر
التي لا تفرق رشتي منها

في

في

[illegible]

قصيد هذه الاماكن والاوراق من مخرجي هان اليه الناجح وصحتها
كتاب تبصر انك لها على كل اورد مما تصفها ولها باهله وصلة الكاتبة
نزلت ونظمه والمشتور من موالينا وقادتنا على الاماكن وعصيان الليالي
والايل افعان النظم فيما شكي وهذا التي انتهى هذا جواز اثيرون وكتاب وبسي
نزهة الخالص ومختار النجاسة وتراوتم مراجعته له تبصر به الصحيح والفتح
وتبصره او يستكشفه ويقرأ ويقلنه على الكي ايس والناظر وقاد ايج على من
اشعروا وصحة بعراه حمله خاتم النسنة انهم الناجح ونظمه وقال وبناظر

الم

الحمد لله

بلوغت

سؤال عمه تقدم نقله كتابه
في نسخة النسخة في الأصل
وعن الأثر في نسخة من الجواب

عزى اليه
الملك
الملك
الملك

فایلا

مرفوع من القدر رسل الله صلى الله عليه وسلم ففكح البسوطان البوداد
 بعنه وفتح البسوط بمللة بيت كذا من اب السيل والجماع عشا وكذا
 تفرح من عني يكون له فيها قال البشيع عن ابي ثور رسل الله ابا عن الله
 الشافيع عن فجع البسوط وقال ابا ثور في روى ان الله صلى الله عليه وسلم
 انه قال ان غلبه ماء وبسوط يكون محمدا على ما حمله عليه البوداد وفتح
 البسوط من افعال وجهه ان يكون صلى الله عليه وسلم ثم فتح على فجع بسوط
 لغرض او ليس اولى حتى الله ان يفتح عليه فتفاعل عليه بفتحها فاشحى
 مما قاله فيكون المشقة صبغت الشجاع ففتح الجواب ولم يصح المشقة
 وفتحها ففتح حديث اصابة بزيوتان رسل الله صلى الله عليه وسلم قال
 لما ابر بواء النسب في فتح الجواب ولم يصح المشقة وفتحها فاشحى
 الربيع بالربيع والعبارة بالعبارة امثالا بفتحها فاشحى الربيع
 بما اخرج به الشافيع من اجارة الله صلى الله عليه وسلم ان يقول البسوط
 ولو كان من امثاله يجر الاشياء به فالك والورق من البسوط كما الفرض وفتح
 فتوى رسل الله صلى الله عليه وسلم وفتحها ففتح من بفتحها ففتحها ففتحها
 لم ينع مروي البسوط وفتحها ففتح البسوط انتهى **فكح**
 واما قوله عن تاء و ال التعيين انه محمول على بسوط البسوط ففتحها ففتحها
 وقال ابن ابي شيبة في النعابة فيل اراة به بسوط عكة اسامه وفتحها ففتحها
 منى عن ففتحها ففتحها ففتحها ففتحها ففتحها ففتحها ففتحها ففتحها
 يكون في القلادة يستعمل به ابناء السيل والعصاة او به ملأ الانسان فيجوز
 عليه كمال فيفكحه يعني حتى قال وفتحها ففتحها ففتحها ففتحها ففتحها
 اكثر ما يروى عن عروة بن الزبير وكان ممن يفتح البسوط ويختره ابو ابي
 واما العلم فيجوز به على اربعة ففتحها ففتحها ففتحها ففتحها ففتحها
 البسوط **ومن القوي الورق في اخبار المشرقي**

نقش

ع اخلا الى سوا في التسمية

اخبرني المصنف
 بجملة من هذا الخبر
 التي هي موافقة
 اليها بقوله
 والله اعلم
 والجمع في خمسة

ثم يخرج من خزانته آخر اشود وثيابهم مبصر على غير متص رحل ليقال له
 ضحك من صالحي من غير من الخباء الشقياء حتى ينزل في بيت الغرس
 حول المشرق ضللكه ويمر اليه ثلاثين من الشلع يكون يرحل وجهه ويشراه
 يتسلل الامر المشرق اشواه وسعوره شمل وله ايضا علة فيل قال اجتمعت
 الناس على المشرق سنة اربع ومائتين واذ ايضا على فلان يخرج المشرق حتى
 يرض بعضه في وجه بعض وله ايضا عمارين يلبس فان علامة المشرق
 اذ انقضاء على كل واحد من خلقه ثم ان يجمع الاموال ويصنف
 بعرضه رجل ضعيف فيباع بعرضين بعينه ويخرج بعنه سحر دشتي
 وخروج ثلاثة نفر بالسلع وخروج القرب الرمي وتلك اماراة الشقياء
 ولما ايضا عرفهم غلغلة قال يخرج على لواء المشرق علام حريت النس
 خفيف اللحية اصوله فانه الجبال لغزها حتى ينزل الى بلاد وله ايضا ع
 كعب فلان اذ املد رجل الشام واهي يقر ما قتل الشام والضم وسنا اهل القل
 فيا بل من مصر واقبال من المشرق بر ايات اشود صغار قتل صاحب الشام بهر
 ان يبعده الكرامة الى المشرق وله ايضا علة فيل قال يكون يرحل وجهه ويشراه
 محشي سنة ويكون بعرضه سنة ثم يلا رجل اسير يلاها عمارين يلبس الى المشرق
 ييوسى التي اليه الكرامة وبغلا تل عنه وله ايضا علة فيل اداء ارب رحلي
 العتار وركب الخيل الى اربان خيلهم من بيتون السلي بجلد الله لم ترضها
 وبقوله وعلامة اهل بيت حتى انقضى امره وشمل في اربان او متعب و
 يخلص ابن كلة اركاه على مني دشتي ويخرج التي في الرضخ (الشام) فمصر
 علامة خروج المشرق وله ايضا علة فيل قال بيت الشيا غيرة واما
 بعرضه حول القومة ويقتران يسعد في عنده وراة النهر من ارض خراسان عليهم
 رجل من بني اتمه فيكون لهم دفعة بشر نسر ودفعة بدوان الرق ودفعة بنجر
 فترتج بعرضه لانه قتل اربان اشود من خراسان على جميع الناس من بني هاشم

يوحنا

انظر هذا

لغة

نحو هذا

انظر

— علامة خروج المشرق

تلك

فبقيت من البرية قفر من يربون في شياخ للمعري و آخره انضام ارب عباس
قال بيت صاحب البرية الى العباسي يكنى عبيدا ميم من وقع فيسمع
نزل الخليفة بالشارع بعض النعم ثقتنا مع ستمائة قريش فاذا اتوا
الغزاة في لونها باليلة غم اقبل الى ينظر اليهم وتبين فيقول يا بلج اهل
كذا ما جاءهم فينصرون اليهم في رجع فلما راوا ارضا اذاهم من غصص
بهم فيغير السمرات تخلوا لضعاء واحدة فبأذنه لهم فيغير فقصبة
فروفس فيقصها وبعضها على كسبي لاسر من معالجها فلما يكيفها
فيعلم انه من غصص بهم فينكس الى صاحب مكة فيغير فيقول
صاحب مكة فيقول الخرس منزه العلامة التي كسب يحيى ون فيسبون
الى النبل **وعاد** فيل قال اهلكت من ارضنا قسبي وخرى ما انما انما هو
بقي بانه في المسكة واصحابه فيخرجهم باكان من ارضهم والشارع في الشيا
يخرجهم بازان اصحابه وهما ارضهم كل وعاد لاهم في هذا يخرج الشيا
والهم في كسبي هاهن فيعلب الشيا على غاييله والهم في على ما عليه و
آخره انضام ارب عباس قال بكني المصطفى عن العشاء معد كية رسول
الله صلى الله عليه وسلم ومحمد وشيعة وعلماءك ونور وبان فلما اهل
العشاء فداوى باهل صحفه يقول اذكر الله اربا الناس ومعاكم في جدي ريك
مفر الغز الحجي وبعث الانبياء والارالكس واراكم في ارض كوايه شيما وان
تخاضع على كسبي عنه ولما عذر رسول الله صلى الله عليه وسلم واستغوا اما احبنا
الغزاه وان كسبي اما اعانت الغزاه وتكونوا اهلنا على المعري ووزراء على
النفوس ما به الدنيا صرنا قنا ولها وراها واخذت باخر امانه اذ عوكم
الاناس والبرسوة والعل كسبه واما انه اباها واهاء شسته فيكنى فلما انه
وقلته على رطل عذو اسير نزل على كسبي معاده من عا كسبي عن الحيف وهما
بلا اسير بالسنار فيبعث الله للمهر ارض الجوز ويستخرج من كان في الشيا

مستقر في كل من المصير والذا
 كثر ما يؤول للناس
 ويرجع عنهم

وهو على هذا المبدأ

من حق طاعتهم ونسب الامارات الشهود الكوفة فيسقط بالبيعة الى المسمى ويبحث
المسلم جنودهم الامان ويثبت الجور واقله وينقسم له السلطان ويضع الله
على يديه القسط فيصنعه واخره من حق منعه فان اذا انقضت الامارات
والضيق وتنتهي العترة خرج تسعة على علماء من حوزة تسمى على علمي بيعه بايع
لكل من لم يبيع تلك المذابة وضعة عترة رجلا حتى يجمعوا بمكة فيلحق الشعة
فيغير بعضهم ليغير طاعة بلع فيقولون حينا في طلب هذا الرجل الذي
يبيع ان نرى على يديه هذه العترة ونفقه له القسط فيصنعه فمن حاله
بناشده وامر ابيه واجده وجيشه فيسقط الشعة على الله ويكلمونه فتنه
فيصنونه بمكة فيقولون له اننا فلان فلان فيقول لا انا فلان من
انا انظر حتى يفلت منهم فيصنونه اهل الخيبر ومعهم فيغيرون
صاحبهم اني تكلمونهم وفرجوني بالمرية فيكلمونه بالمرية فيخاطبون
الى مكة فيكلمونه بمكة فيصنونه فيقولون اننا فلان فلان واشهد ولا نرى
ان طاعة وميثاق انكرا وكرا وفرا فلبت منا من يري اننا يفتد فيقولون
بصاحبك حتى يفلت منهم فيكلمونه بالمرية فيخاطبون الى مكة فيصنونه
بمكة فيمنعوا ان يركبوا ويخبروه له اننا علمنا واما اولنا علمنا انهم يركبوا بنا
بعد ان علمنا ان الشيعان فرنوخة في كلنا عليهم رجلا من حوزة يخلصون
الركب والفلح فيمنعوا يركبوا فيساق فيلقى الله فيمنعوا فيكونوا راسا فيجمع مع
فوج من راسا راسا فيبايع بالبايع فيقال للوليون مشعل حرمته محمد المسمى
والسعيان وكلب يقتلوه فينت المذمر من غير يستعمله البيعة فيوني
بالسعيان اسرا فيبايع به فيخرج على باب الامة فيساق فضاوهم وعتايرهم
على درج دمشق ورواية انه اصبح العترة في مكة الخلفه خرج مع
اشناعي انبا يبيع لابيها حتى ينزلوا بل بليبا فيقول اني بعث اليك
حين يسلطه العترة من ابيها العترة فخر جعل الله في هذا الرجل عترة بعثه

إليه ما بعثت حسا غراة فزاره ابنه الفهم ونصره يسوع المسيح
 القاعة فخرج حتى بلغ كلبا ومن أخواته يعقوب ومن ما صنع وتبرأوه
 كذا ما الله منطما فبعثه يقول ما ترون الاستغفار للثقة يقولون نعم
 وما ترون إلهيا يقولون لا فيقول بل يقول له اني اقول يقولون نعم
 فيقول نعم يقول من ارجو فاعلم كما عت يوم مريم عند ذلك من ارجو
 باب الياض يسوع المسيح فيطعمهم بل الخبز من خبزه ثوب كلب **وهي**
 رواية عامرة في كل كتاب يسوع المسيح حتى ينزل بيت القنوس وتغفل اليه
 التلاميذ ويدخل العبد والعجم وامل التي والدموع وتبكي من حالته من قبل
 حتى تنسب اليها من الغيرة شجيرة وماء ونساء يخرج فكله رجل من اهل
 بيت القنوس ويخبر النسوة عن عاقبة غائبة اشبه تغفل وتبكي ويخبر
 الرب بيت القنوس قلا بلغه حتى يبرك وفصله ان يسوع يخرج الى القري
 حتى يغفل من كل شجرة شجرة **وعن** كتابه في الله عند ذلك القري
 مولود بالبرية ثم اغفل بيت الله صل الله عليه وسلم وامنه اشبه ومما
 ثبت القنوس كتب الشجرة الحبل العيسري من الشياطين وحده ظال فتسبى
 اجله كسبه علامة التي يخرج من اية صل الله عليه وسلم وما اشقى حتى يخرج
 الملعن عبثه الله بثلثة الامم من الملائكة يضي بده وجوههم ثم قاد ياربهم
 يبعث ومما في التلاوة التي في **وعن** ابي عبيد قال للمسيح كانت
 في اهل البيت فيلحق عنها شجر خضوع ويحسوها شياطين قال نعم الله ما
 يثنا **وعن** كتاب المير يبعث فيقال الزرع يعطى بده عشره يستخرج ثا
 ثوب القنوس من غار النكاكية **وعن** كتابه في الله عنه المير مكتوب على
 رايته البعده لله وقال كمال كمال من علامة المير ان يكون شربا على
 العمل جوادا بالارحاما بالساكنين **وعن** قومي يعقوب الصالحه قال لا يخرج
 المير حتى لا يعنى فيل والابرار اهل الله والفضل **وعن** الاصل قال

محمـد علي بيگ

وصف الهمم والمنشأ

النبي صلى الله عليه وسلم من ربه وحملته تسليماً
وربته فيها حج لم تنسها عن رسول
عليه السلام

[illegible]

وقال عليه السلام يا طالب ايضاً يا اعيان المؤمنين
ولست بطاعة اغا طاعتهم فدا شباب
وفي ريش نضمة و نصيل الدبداء اخي في

وَكثُرَ الْمُهْجِرُونَ وَحَسْبُ
وَعَلَا كَثُرَ وَنَسِيَ أَهْلَ

والفعل كان في بحر المصير

البخاري

سورة النور

عزود ونحوه في سبعة اقسام من اهل
بيت ائمه اربع الخصال في تاريخه واخره
الاول
عزود ونحوه في سبعة اقسام من اهل
بيت ائمه اربع الخصال في تاريخه واخره
الاول

البنار واخرج ابو عبد الله في فتيه عن ابي بصير قال انما صنع الله في خلقه
الرجل من جبال الشام يستخرج منه اربعة اشياء من اربعة مواضع من اربعة
ميريه مما عظم من الجودح على انه من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة
الذي يشره وتسمى النور ان النور من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة
خرج المسمى فقال انما صنع الله في خلقه من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة
غائب احب الى الناس من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة
الله وما الزوراء قال من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة
مراتب تقوى من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة
اخرجه من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة
صلى المليون من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة
في دينه وثلاثمائة من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة
من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة
يخرج من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة
من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة
يقتلهم ويخرج جسد واحد من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة
برجله حتى لا ينجس الله به ولا ينجس من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة
يخضع اليه من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة
الشعبان الواسع الروح او ينجس من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة
نعم على ربان البرية من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة
من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة
في الحجاب فاعرفهم من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة
ان هذا المثل فيهم من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة
له بعد ذلك من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة مواضع من اربعة

[illegible]

عقرا به داود با باجه الصبح
داود به صحرای مازنی
انق
قائم

حویث عامه ۱۲۱۲ ام و انشور

احاديث الشيخ احمد
وجو المشاركة

المعبر

المعنى من عيسى ولا ينبغي ذلك ان يكون فيه حسدا ايضا الرابع اورد الف
 كحيث في التوراة ان المثل يخرج من المعنى لانفسه فحيث يكون فيه ولا اصل
 لولا وانه انما ومن انفسه عرجا ولا عمل
الامة المختارة الاثني
 قصيدة في الشرائع من الحديث المشتمل على المستند انما ان الله على
 الله عليه وسلم لا يكتفي فيهم الله سنة وانما اجبت لانه باحل الاصله شمع
 جاني رجل في ربيع من سنة ثمان وسبعين وثلاثمائة ومعه وفاته
 بخمس مائة انه نقلها من قبا اقبيا بما يقدر الكمال في العبادات من باليمن
 فيما انه اعلم مقتضى هذا الحديث وانما يقع في المائدة العاشرة من روح
 المير والرجال ونور المعنى وشان الاشراف وتبع في القران النجاة لكون
 ونفسه انما يعرف سنة الله في السموات وتبع في الجنة قبل ان
 الاثني في استيعاب ضرور من الاثني من هذا العلم المشار اليه وكرهت
 ان اصحح ربه ثمانية مائة فقلت من انما اعرفه بحاوت السائل في
 المثل انما لا يعلم انفسه منقوصه فقلت في هذا الناصر جليل جاني من ينجح
 اشرافه ويترجم من انفسه ويملك على غنم اراحيته والتعب في العلم على اس
 حوله المائدة ويترجم انفسه في تبيين على بركة احييه وهو مع صغير
 واحمر ونجف عليه نعمة واحمر صار اهابا منقورا فصار السائل بالزكوة
 على انفسه وانما لا اكن وناحية من هذا النجوة والناحية على حسن
 في علمه اننا ناسر ومضا على انما بغية العلم والشرايق في بعض احمر
 حناها قبل لا يحسن على ان يحسن في انفسها وكلما اراد احمر ان يكون انفسها
 اشعث واشعث وكل من مررته انفسه من يولد اليه فطعت
 وكل من حمره من الشرايق في هذا بل في علمه على علمه انفسه انفسه
 الا انفسه في نهر السائل حمره واحمر وهو كالتبصرة القاصرون في كشبه

ما في من ارجاع المعنى
 في الحديث الا في بعض
 من
 ما في من ارجاع المعنى
 في الحديث الا في بعض
 من

سئلوا
 في علمه انفسه
 في علمه انفسه
 في علمه انفسه
 في علمه انفسه

حاد من كعب فلما اذا التفتوا عيسى اى مخرج والوثنيون من باب جوج وما جوج لبشوا
 قسطنطين مع رايوا الهيئة التي خرج والغياب واذا هي راي في رايها الله تعقب
 اراهم المخرج قليلا واذا عصابة تعقب من الوثنيون وبقي الشار بعدهم مائة
 على الابق بون جينا ولائحة تمتاز جود خذارج التي عليهم تعقب السابعة
واخرجهم من غير الله بغيره فلما يرسل الله ليعربا جوج وما جوج رايها
 الهيئة تعقب روح عيسى والحياء وكل قوم على وجه الارض وكيف فبايا الكفار
 ومع بشر الارض مائة سنة وتعتبر العبيد عاكسا يعبر انا وها عيسى ومائة على
 يعبرنزلوا عيسى السلام ويعبر الرجال كل سنة مرة وما بشر العنصر
ج يعبر النخيل اربعه سنة اولا يبيت الله بها كل من والاخر في الله بها
 كل من يبيت اخره الخاري ومثل وانزل دار ومو البعث ابراهيم وثنية و
 ابراهيم اربعة الزهر ثم يعبر التملك بمنزل المحل **وايت** كتاب العليل لل
 ما اخر من حبل ابي معه الي عبر النصر اذ سمع وقبلا يعبر من خلاص الزنا
 خمسة والاف سنة ويستلم مائة سنة الى اخر كل زمان منها ما كان
 بغير الملوك والانباء وعزل ابراهيم على ان مؤهده الامانة في يد على البحر
 اربعة نبي **وما** ابراهيم على نافر المدة ايضا ما اخره الخاضع و نار جوج
 لا تعقب السابعة حتى لا يعبر الله الارض مائة سنة فتارة لا يعبر عليه ايضا
 من الاشرار بعد الاخير خمس مائة سنة يملكون جميع اهل الدنيا وهم التي
 اخره ابراهيم عشر الود ومنهم يكون مع رجل من في بيتا اخته جوج
 شلكانا في قلبك عليه و في رعيه جميع التي التي يسير التي التي التي
 فيمغانا اهل الاصلاح بما ولدوا والاسلام اخره من عتافي و نار جوج **واخرج**
 اليعبر العبر من راي رايه النخيل الحبيبة قال يلا بنر العتاف حتى يلا بنر العتاف
 من النخيل ثم يتشعب اربعة سنة خمير وتشعب ويكون الناس بشر جوج
 ثم يبرو ملخص سنة سبع وتشعب وتشعب وتشعب وتكون الهة سنة

مكة وايضا الفيحاء

مع علي وادنى طابع كتاب
الجليل وادنى طابع الاثني عشر
على الاله ينفور ارجمانية تفتة

ب
اربع حلاوة
نعمه

القسم الثانی

فخر

عليه وسلم في طريق من بين جبايقنا والحق في هذه الرواية الثغرى
 في جميع الصحاح لفظي كان زار قال جبا يقينه ثم ادخلت فيه جيب فيصير
 فيسكن الخاف قال غمره بما رأت معلومة ولا اباله فلهذا ما طلقنا زار
 في شتاء واما ما يترى ان زارها انما يقرب الى كل جيب فيصير كان على ضرره كما
 هو العناد امان وقر العنق له ليرى عورة الطاهر جيبه في كوع او تجرد
 لم يلبس فليز او يفسد ومعه يزل على ذلك ايضا لانه العزرة امان في امر الجيب في الكوع
 والشح واذ افاد على الصدر بخلاف العنق العزرة وقدر ورواه في كوعه لانه روي
 التلبيح في مشرق واحد وانما يقع وانما يمتد وانما جيبه والظاهر في التلبيح في كوعه
 فالقالب بارئ من الله انما رجل العنق فاجاب التلبيح الواجب قال نعم
 ازري ولو يشرى في رأت الشغل في المسئلة صبحا وله الحرف في الجوار
 في صحته باب جيب التلبيح من غير الضرر وفيه وارد في جيب التلبيح في مثل
 المتصون والتجار وفيه ويغفر له ما يصعب من كونه جيبه قال الجواب في جيب
 في جيبه فان القام ان كان لا يشر في جيبه وكان في كوعه فتحة الى ضرره واستدل
 به ان يخل على اقل الجيب في ثياب التلبيح كان غير الضرر فدل في موضع الدرا
 لانه من ان التلبيح اذا اراد يدره استل في الوضع انما طوى عليه وهو الثغرى
 والظاهر فان وثابه ان جيبه كان في ضرره انه لو كان في جيبه لم ينفك يره الى
 ثوبه وثرافيه فان الجواب في جيبه يدره ابد كلامه في كماله في حديث في ثوبه
 اياهم التلبيح في جيبه البراء لو رد والى منى ما يفتخ ان جيبه فيصير كانه في
 ضرره بان في اول الحديث انه قال مطلق التلبيح في جيبه ثم زار الشئ في
 عمه كما قال صلى الله عليه وسلم وازار في محلوته في زارها على الله عليه وسلم بين
 ثم قال جامع في كونه راد على ثوبه ايضا لانه كان جيبه على ضرره واخر
 ارجاء طم في تلبس في جيبه في ثوبه في ثوبه في جيبه في ثوبه في جيبه في ثوبه
 يقفه على الثوب والضرر في ثوبه في ثوبه في ثوبه في ثوبه في ثوبه في ثوبه في ثوبه

التي هي باب جيب التلبيح
 عن زارها في جيبه

في
 في ثوبه

بان الشئ بالعمى وضه الحررا بالربع وقال يندر استعارة يعني ان الحررا
 بمنزلة جنم الشئ في الشئ عة والخير ان والمجتمعة من تصحيح الحديث وتحويل
 لغزله انما لخص الحديث في الحررا بالربع وضاه الى الحررا والوارد به من اليع
 والمقصود تشبيهه بجنم الشئ في الصور النائية كذا في النجاة العيون ومن
 وروى التصحيح في الجدة ورواه ابراهيم بن ابراهيم في صفة الجنة حيث قال شئ الى الله
 الحرر الغير المحول من جنم الشئ وما فله من عنده في نفسه ما تحته في غاية الرزاة
 كما لا يخفى في علمه وان عود روح الجنة بعد ابي الفداء في نعم اخيهما الجنة
 في شجب الزمان ولخص عود روح الجنة عود في الفناء والبر في دخل الجنة من
 اهل الفناء ان عليهم خوفه درجة فقال الخليل انشاء صحيح وان يكتب المشرع الام
 وهو من الشرارة **وروى** ابو داود في سنن البزري ومن كثر من القيص من رتب
 درجة الجنة على عود في الفناء اربك في الجنة درجة بتلك مسته الله اية و
 ما شاء اية ويست عشية وان يبر كل درجة في غير ما يبر العناء ولا ترض
 البعوض قال فيه ابراهيم كذا في غيب

عود روح الجنة
 عود في الفناء
 وما قيل فيه

وروى الصوف في فتح الموت

في سنة الخريف الوارداه من اهل الجنة الجنة واهل النار النار في يوم
 في صورة كثير الشجر في اهل الجنة والنار ويقل للمم بغير النعم من ابراهيم
 نعم من الموت في فتح الواراء ولا يجمع ان الموت عرض ومما يبر في الغفل
 والفرار من محل العدم فيلزم به نفسه وابتنى له ولا يخفى في البصيرة بصورة الجمع
 وكيف يعبر به الواراء ولا يشاعرا به من الصفة في ذلك وما التفتت فيه
 من اهل الجنة في يوم مع عظم بانه مات في الجنة واخرجه بعد غولها
 لما قد لهم من احبار انسابهم وثلاثة تسع ومما اشكل في شئ في الواراء
 اكثر من اربعة اية **فقال القاضي** ابو بكر في العمى استشكل
 من الحديث لكونه مخالف صحيح العقل لان الموت عرض والعرض لا ينفك

اشكال في فتح الموت
 من ابراهيم في الفناء

حشما

جسماء على نوح فانكث حايمة هذه الحروف ووجهه وتنازلته لحايمة فقالوا عزرا
تمثيل وما بهج هذا حيفة وقال المازي المثلث غير متلفض من افعول اضوعش
المضمر له غير محض وعلى الفريضة لا يصح له يكون كقضا او اجما نال الماسر
التشديد والتشبيه فلا وقد يخلق الله تعالى من اجزاء الجسم ثم يبرز ثم يجعل مثالا
لله الموت لا يخلق على اقل الجنة ونفسه النورى في شرم منظم والتمس عليه
وقال الفريضة في الشكر كرامة الموت مغنى والعاني ما تشاء جزم او انما
يخلق الله الشخا طام ثواب الا هلا وكذا الموت يخلق الله تعالى كقضا يسميه الموت
ويخلق في قلوب اليه يغير ان هذا الموت يخلق في جسمه ليس على الخلقة في الزاوية
وقال غيره كما مانع ان يخلق الله تعالى اعم اضم ان اجسام يجعلها مادة لها
لما تشاء صحيح منظم في حروف الالف والهمزة والياء كما كانت عظاما من
وقوله الله من الاجزاء في غير الجسم ما تشاء من كلام العلماء اربعة اجزىة وتسمى
خالصة لم اجب في كبري واصا كلف يعبره اليه يقال بجوابه يوحى من قول الله
يخلق في قلوب اليه يغير الواء اخره وها صله ان الله تعالى
يلقى في قلوبهم رعايته لا وجوابك له وموان الكلف ومغائلا في كبري
تفسيره في اربعة اقسام اولى خلق الموت والحياة ان الله تعالى خلق الموت في
صورة كبري اولى على اجزاء اومات وخلق الحياة في صورة كبري اولى على اجزاء
ومن ابدل على ان الميت يشاء من خلق الموت به في صورة كبري اولى على اجزاء
واضا فيع من الاجزاء شكل مجرانيه الله وروى بعض من خلق الحروف غير ان
عقل انهم يخلقونه خابرون خابرون فجر اجرام كل منهم الله هي فيه ونسب بانه خلق
تدريج لا يستحق والبناء في لا تنفع علمه بانه لا موت في الاخرة ان الترحيمات
تدريج على المخلوقات ثم تاتى في فكان في خلقه بانه الله الشرح وايضا ما كان
غير اليقين اقوى من علم اليقين فها هو ثم في خلق الموت افوا واشترى الله عليه
من فقه على علم ان العيان اقوى من العلم والشرع على العلم من هاتين جهة التباين الى

ما قبل عزرا

اجب
الواجب

تعمل ما ذكر في تفسيره ان الله خلق الموت
ان الله تعالى خلق الموت في صورة كبري

يخلق على اقل الالف
يستحق
جهة الالف
وعلم اليقين

اِنَّهُ وَمَنْ يُرِىْهِ اللهُ فَمَا لَهُ مِنْ حِصْنٍ مَّوَدَّةٍ
بِخَلْقِهِ وَرِثَانَةٍ مِّمَّا يَتَرَكُ الْغَالِبُونَ

عليه السلام من شهر ربيع الأول الحرامية

فقر الآية اعلاء البيت وما كان لكم ان
تؤمنوا برسولكم في ما انطقوا به من
نزلت جميع

اسم ابي تاج الدين الحسيني
والعلم ابيه

ابو عبد الله محمد بن يوسف

حج مع عمه كذب في وانظر الاطباء ابراهيم
وانظر جوابه في اخر الوصية الموقلة
من الورقة يسيرة

[illegible]

في الرواية ستة انفرد بها ان شيخنا اخبرنا انه روى عن شخص من اصحابنا
يرتد عن شيخنا القسبي ارجى عن شيخنا سراج العبادي الملقب عمر بن الحارث
ان ابنه طار الله عليه وسلم راى ابو العزيم وهو يتبع التراب بقلبه ويطعمه
الحجارة فيقلده بقلبه واخر يضرب بكعبه التي يفتخر بها ويقلده بغيره
الشيء باقعي معاشرهم ذلك انهم اربعة فتنه تركوا الصلوات التي هي مما يش
كثيره فانما كانت اربع طيات بغيره كل صفة مائة سنة وذلك له بدارن
صاحبهم صاحب البيت او شيخ لم نفسه انما روى ذلك امر من اهل بيتنا
هو كذا واخبرنا لا يجوز ولا غير تعلمه الناصر قطاع الكبار العلماء في هذا الخبر
رواه قطاع الشيخ صاحب الدرس النضر اليك في تحليله لاسم عثمان وكذا
طاهر مفلح له منزلا على وقع من اكلان ذجال وراى له الحديث
الشيخ الملقب ابن طار الله عليه وسلم قبل وفاته بقلبه اراكم بليكم
منه فان على امر مائة سنة كالبقيع هو النور على كفه الا من اخر وفاته
له اية الفل من الحديث وبغيره فالا انما اعاد الشيخ بعد مائة سنة من
وفاته صل الله عليه وسلم بغير كذا واخر الحجابة مؤننا ابو الكعبيل
صلى الله عليه وسلم وما يبرم المجرى فقال له لا يبرم فقل طار الله عليه وسلم
راى ابنه ابن المذحبي في ابيه في نعمهم بنو وانه يجرى اليه وروى عنه
احاديث خايسة بالهلة وهم كذا وراى وقال انهم مكر به الشيخ فبقي
الشيء بغيره في ارض الله ان الشيخ صالح ادرى من اهل وشك ودمعا
ثم يقولون انهم لا يتكلمون في هذا الحديث الشيخ صلاح الدين بن الجريث
واخره اياه بكتب بها ان منزلا الحديث كذا لا يتكلم وراى في النور
يدفعه كل مسلم ان نعم انا حال طار الله عليه وسلم من كذا لا يتكلم وراى في النور
واخره لا يتكلم في النور ان يجرى بها كذا وما يبرم بعد ذلك خايسة صل الله عليه
وسلم من كذا على طينته مفعلة من انما رايته بعد ذلك بغيره من النور

هذا حديث باطل

الشيخ

قد علم انهم لم يلقوا هذا
بل انهم لم يلقوا انهم لم يلقوا
على شخص لا رضى آخر

واحد الحجابة مؤننا ابو الكعبيل
على روى واكثره البقيع

هذا حديث باطل

ابراهيم عليه السلام صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بلغ ابراهيم عليه السلام
 صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم
 لان نبيهم اخبرنا انبياء **١** رواية النبي صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم
 بغير رطله ولو عاش لكان حريفا **٢** رواية علي رضي الله عنه ارسى النبي
 صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم
 واه صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم
 العبر وجزء الغلب ولا نقول ما يقض الرب وانا عبد يا ابراهيم الخليل ورسول
 محروا لا خادون صحيح اربا حلة لقول الشروى بتمشيد الاضياء والفضاء
 واما ما روي عن بعض النسخ من رواية ابراهيم لكان نبيا قيا حله وحساره
 على الكلال على التبعيات وعلى الشرفية وهو من علي عليه السلام قال الخادم
 ان عرجة لا حاية وهذا عجيب مع روءى عن ذلك من الصحابة ولا يعرف بالعلم
 انه يجمع على مثل هذا لكنه صرح به في رواية ابيه داود عن عاصم بن عيسى
 عليه السلام عن ابيه صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم
 انتم اهل بيتي صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم
 من الصلاة كما استغنى النبي صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم
 في وضوءه انه لو عاش لكان نبيا حريفا كذا في رواية داود
 في الماء والعين وفي رواية ابيه صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم
 صوف به مزجوا اونا يكون لقول ابراهيم عليه السلام قال صلى الله عليه وسلم
 وفننا انزلنا في ذلك الشيخ في ابيهم اشد من جداه انه تعالى على الارواح
 قال الخادم بغير نكوة الاشارة بقوله كذا نبي الوجود الذي بقاءه والى
 غفائيه والحقائق نقص عفوها على من فيها والناجى مما خالفها وما اشرها
 بنور الهوى ان نيل الخفايق بؤدة الله كل حفيضة منعا ابدا في الوقت

اعدائهم والله اعلم بالصواب
 وكتبه المولى محمد باقر
 في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠

العلة من علم نزل الصلاة عليه والنبي
 صلى الله عليه وسلم

وزاد غيرك على هذا باختره وشرح المصنف
 في شرحه في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠

في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠

مع علم الله لا ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم (صلى الله عليه وسلم)

لا اقول ان كان اعتب الصبي الذي رسل الله صلى الله عليه وسلم الصبي
واخرجه ابراهيم من محرابه على وجهه من غير الله ان يسي اذ بلغه ان الملايكة
نزلت به في عليهم تمام صفي وكذلك على الذي يبري من علامة صفي اقبال
صلى الله عليه وسلم نزلت الملايكة الصبي على سجدته عند الله وجاهد النبي
صلى الله عليه وسلم وعليه علامة صفي اذ ربه له يقول علم صلي الله عليه وسلم
الله برغم ولا يرثي

الشفعة والاعتقاد

- جود الله احر ووزيره من الملأ وقادر الشفاعة
- وغفر الله له ان اقر الله بشهد الوعاء الملايكة الصبي
- نزلت بسبب الى الطيف نقي بالعوض يوم عاب انا عمار

لا يوافق الجنة ثمانية سبعة
مختلفة واحده وقوت للموتنة

سرمح في عدد انوار الجنة شرج فخرج من حرمه فيج اربا ثمانية انوار
سبعة مقلقة وقاب معنوم للتوبة حتى تطلع الشمس من مغربها واخر
ان اربا على في تفسير عمر بن عبد الله قال الجنة ثمانية انوار قاب المظلم
وقاب للطير وقاب للماء وقاب للمعتم وقاب للمجاهدين
وقاب للزواني وقاب للطير من وقاب للشاكرين وفي الزكوان
للمشغوب وحشة من التي ابراهيم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما من عبد يوراجي تتروا بينه وبين الله فيقول جبرئيل في نعم الله ان جعل من الثواب
واجعل من النكاح في الاثني ثمانية انوار الجنة يدخل من ايمان شاء
واخرج الصالح في ثمانية من انوار قال مات ابراهيم من مخفون بحزن عليه
خزنا ثواب اقبال له صلى الله عليه وسلم بل عظم امانه ثمانية انوار
والسائر ثمانية انوار وانما تصف الى باب من انوار الجنة انا وجرت ايتك
فاما عنوه اخر نخبة بل يشفق لا يتردد قال بل قال للمسلمين بار رسول
الله ولنا من علمه قال نعم من انصف بينه والبيدات الثمانية من باب
يرخلها من بلكن فيه ثمة برخلها من علمه الى باب يرخلها من انصافها

وقال قاب

تخافه من ان
روى في بعض
الروايات
معدله من
عالمه في
الجنة من
والله اعلم
بما في
الجنة من
الجنة من
الجنة من
الجنة من

فقد علم ما قال من علم الايمان
وما قال من علم الايمان

لا اقول ان الله لا ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم (صلى الله عليه وسلم)

فقد علم ثواب موت الفقيه

سعد على الصبي والاوقاف الثمانية والارث
فقد علم من علم الايمان ثمانية
من علم الايمان

تقبل مع صفته ثمرة منيرة تجاؤ والى الله طرأ عليه وسلم وذا لولم انه ثرية
عرضه المختار جاحز المختار بقدره بقاء كينا **واما** الثاني
في الخليل الحج الى بنا عليه البيت فخرج في دار مكة من كبره اذ تعبر
الحزري عن غير الله رسال الله عنه من مرقا عليه بسير حجج واخرجه
عبر الحجج في تيسر عن فناء واخرجه ايضا عن كبره وفيه ما ذكر في
السؤال لم اقل له علم اصل واخره ولا رايته من غير الله في سنة من كتب الحديث
من هرج قول بعضهم ان النبي في الله طرأ عليه وسلم في الصلاة كانت
بلا في نابع **فقلت** ما اصله ان الله تالان في الحجج الحزري النبي له عليه
وكيف ينسب الى النبي طرأ عليه وسلم انهم يزعمون عنه اخصر الحكمة واخر
احمر من اية الحديث في تيسر اياها في جميع دار الشافعية عن هذا الزمان
ما يعرف دار جمعة كراو بسيرة كراو لم يقولوا في روايتهم في الشريعة العلاء
ثنية بليق كراو ولعل كراو حتى تهاين تلك الدعا في تيسر مواضع لاه
نابع ولتت هذا الكلام عن دار ما لا رضى الله عنه لكاه او اياها في روايت
الشملة في الصلاة ان الشملة فليست في اية قالون من نابع ولم يثبت عن
ما لا الله طرأ الله عليه وسلم في الشملة في الخطاء في روايت لم الله لم يثبت
عن ان الله كان اكثر من اية في نابع وما كل حديث في صفة هو ما بقي نسر
في كتاب الحجج ان الله عليه من وثبت في كراو في كتاب ما في تيسر متصل
حجج في كتب الكتب ما حيا في دار ما في تيسر هذا التفسير وجرو له وان
ان لم تعلم ان الله في التفسير ان الله في تيسر في اية في تيسر الله في تيسر في لغة
ان الله طرأ الله عليه وسلم وهذا كلام في ثمانية الحشر لا يجز عليه في القلم او
اجعلوا على ان لغة الله طرأ الله عليه وسلم لغة في تيسر لغة في تيسر عن تيسر
له في ثرية في لغة الله طرأ الله عليه وسلم حجج ولا تيسر في الله طرأ
الله عليه وسلم كان اكثر من اية في الصلاة في اية نابع وما روى في روايت

مقل الكائن في اية عليه السلام في الصلاة
بغيره نابع التي في روايت
لا اصل له المنة في روايت

ما كل حديث في صفة هو ما بقي نسر
في كتاب الحجج ان الله عليه من وثبت في كراو في كتاب ما في تيسر متصل

تستحب ان الله في تيسر في اية في تيسر الله في تيسر في لغة
ان الله طرأ الله عليه وسلم

دلالة

من غير انضال به فيش الكثرة انهم نوع الفصح ويعتبر من ذلك انهم
 الارشادية ومنه انهم هذه الاشواق يملأون بها ورافع ومقلها ومنه ان
 انما هذا هو الشارح وانا الذي للشعر من جنة الفصح باخلاقه واهل
 منزلة التي امة في نفسه يشاك بها وارشادية لا ثواب فيها فلو وجهته وقال
 الضاعف وانا الذي امة امة انما وانه لا امة في الايمان وليس في
 الضاعف بل في الله الذي هو امة الله هو امة الله في الحقيقة والواقع في
 منصف الفصح كفا واما امة في كفاية انما بانغير الفصح انما هي في
 كفاية والواقع يقول انما افضل من امة انما في كفاية وفضل وذلك من اجل
 هذه فصلا واما امة الضاعف انه لا يحب الرضا بيمين ولا الجوارح المعنى
 انهم كثر مني كفا امة ارشاد به كفاية قلبه بقله لم يوصف بقله بفتح بل
 هو ان بعبادة بفتح افضل امة امة افضل من كفاية امة امة كفاية
 الرابع وينقص عن كفاية الشوق ولو كانت الامانة مكملة كفاية
 شريعة لم يكرهها افضل الشريعة انما كفاية والشوق لا ينقصه وكذا كفاية
 التي امة ومنه انما كفاية امة امة حب واختلاف امة بقله في المعنى انما
 في كفاية امة امة امة وليس في امة امة التي يدخل منقلها في منصف الفصح
 معناه انهم هذا لا يكره من هو من كفاية بفتح امة امة امة امة امة
 دار السيرة واصل امة الشوق والغبى رضى الله عنه ويعتاد به امة امة

ومن بلوغ الحاصل في حزمة السؤل سبور
 الحديث من غير انهم يعقل عمل في لوط بافتلوا الباعل والمصور امة
 حريت امة امة امة امة امة امة امة امة امة امة امة امة امة امة
 حريت الزان في المصفا واهل مشرق واهل بر وشمس امة امة امة
 دارود والذين والشياخ واهل حجة واهل الرضا في الملائكة واهل
 والعدو في مشرق وشمس واهل حجة واهل الرضا في الملائكة والذين

ولا يفتح الباعل والصور
 العلم لمن علم قوم امة
 وشمس حجة وشمس حجة

ثمنه والتماني والخلج في الشتره وفر صحتهما عن ثمانية الخفاض
والصا حريت ايدهم في باعهم اربعة والارونكر اربعة حيا وفر
اورد الحافة ابو البصل الى عود كوفي حريش اربعة حيا وفر
الحلاله وكيف يعجزوا يحيى وايد اوود والنصارى وضع راويه لو
ايد وفر وقعه روضه ابيه ملط والبخاري وشمس ابنه فم حزين على
كل حايه وعظمهم ومن عرفهم وخبر الله بها ضا وفر قال الذهب في المو
قعه عراخ لم النصارى او احدي على فسطح ما احتجابه في ضا وثانيه
فر وقاله متابعه وشهاده واعترافا في احتجابه او احده في بوشه
واغتمه بوشه حريشه غوي ومن احتجابه او احده في ثلثه قبله يكون
الطام يفتشوا والجور على ثوبه في حريشه في حريشه في حريشه
النس في حريشه ايد في حريشه في حريشه في حريشه في حريشه
احتجابه البخاري او مشعل في ضا ورواياته ضعيفه بل حريشه او
صحيحه ومن خرج له البخاري او مشعل في حريشه في حريشه في حريشه
في حريشه في حريشه في حريشه في حريشه في حريشه في حريشه
الفتي في حريشه في حريشه في حريشه في حريشه في حريشه
فوق كل الذهب وقال اني ركنه في حريشه في حريشه في حريشه
هذا الموضوع في حريشه في حريشه في حريشه في حريشه
افعال حريشه في حريشه في حريشه في حريشه في حريشه
احتجابه البخاري وشمس ورواياته في حريشه في حريشه في حريشه
الشمس في حريشه في حريشه في حريشه في حريشه في حريشه
عظمه في حريشه في حريشه في حريشه في حريشه في حريشه
الصالح وشمس في حريشه في حريشه في حريشه في حريشه في حريشه
التي في حريشه في حريشه في حريشه في حريشه في حريشه

اقسم على ما قال الله تعالى
بما لا يخفى من انما
يعتق النصارى وحسبهم

بسم الله الرحمن الرحيم

من ولاية
افضل الجديف
والجهم ونحوهما

الصفحة ١٠٠

المستوفى
للعقود

منه
الرجل الرابع
الرجل الخامس
الرجل السادس
الرجل السابع
الرجل الثامن
الرجل التاسع
الرجل العاشر

البريد الرابع



[illegible]

هذا باب القول الرابع

أية فتوح في المسلمين
أية فتوح في المسلمين
أية فتوح في المسلمين

تصاير هذه الامة

عليه وسلم ما فيه فقال اني طرقت عليه وسلم بل يا يهودي قد ادخ صغير الله وارابع
خليل الله وموسى بنو الله ومحمد ربي الله وانما حبب الله اليك يهودي
تسمى الله بانه مستهيم انتم هؤلاء التلذذ وحبها اليه التلذذ وهو التلذذ
وتعويها الي التلذذ يهودي يخلصه يومئذ في النار البع وطمع غير وعبر
غير للتصاري يا يهودي انتم طرقتون ونجرا من الله فكون بين القبايل
لان الحببة محرمه على اربابها حتى اذ خلها وهي محرمه على اربابها حتى قدر خلها
اقتنه فمرا الحرون من يده اختصام الله برضاها سلام لما ان جميع ما فيه خطاير
لها ولو كانت اربابها ركة لها في العالم بحسب اربابها في فقي من التفضيل اذ كان
اليهودي يقولون في الدوا قبل اربابهم ومنهم انا اخرجهم التجاري في تاريخه و
التحريم في سنة ابراهيم وبنو في نفسه من غير فلهذا في السلم عن الحرب تصاير
غير من الله طرقت عليه وسلم قال من دعا يهودي الى اهل بيته فانه منكم فكم
رغم اليه الله والاطاع واصل قال نفع ما دعا يهودي الله ان حطاع بها التلذذ
والعويش عباد الله ومنهم انا اخرجهم اربابهم في نفسه فانه قال في لنا
اراني طرقت عليه وسلم كان يقول انما اقول في فعل يخلص ما التلذذون الذي
انتم في الدوا هاء وانتم تعلم على اليهودي وعلى عبيد اهل اربابها هذا صريح
في انه طرقت عليه وسلم اختصام اربابها برينها ومنهم انا اخرجهم اربابها
غير من قوله ورضيت لخم اربابها في تاريخه فانه قال في لنا انه يضل لاهل
كل دينا في بينهم يوم القيامة فانا اربابها في بيض اهلها واهله ويعرفهم الخبيث
حتى يحبي اربابها فيقول رب اني التلذذ وانما اربابها فيقولون قد
علم في ربي كان مثله اقول ان في الذي وموصي في وانما اربابها فيختصم ميزا
الذي ولا يهل على كل دينا هو كما ترى حيث فرق بينه وبين اربابها في التلذذ
يا اهل اربابها فيقول اربابها في ربي عن هذه اربابها في اختصام
غيره اربابها في نفسه فيقولون انما في هو التلذذ وتسمى اليه التلذذ

هذا يدل على خصوص تسمية هذه الامة
بالاسلام

٤
البيهود

و منهم ما اخرجه ابن نجيم في رد المحتار عن مذهبهم قال اوحى الله
الى شعبي عليه السلام اني با عت فيكم ايتا صولوا بكنة ومعاين طيبة عت
الشر كل الصلحى الزان قال ولا ضلح ملته واخر ائمة من اصحاب الاختصاص
لا ضلح با منه وهذا الاثر اورد صاحب النسخ في كتابه قال النجاشي في
وجاهة ولم ينعكس له **و** فراجح ايراد علمه عن ايدى القائلين قال نجاشي
صل الله عليه وسلم بالا ضلح وهو حلة اهلهم وملت البيهود بين والنصارى انضم
انبه **و** منهم ما قوله نقله جعفر عليهم في الديباج مرجح قال ابراهيم
عن توفيقه لا ضلح وما جعل الله من التوبة والعتار انا وقبل له اما علينا
في الديباج مرجح قال ابراهيم ان كان علمه اشرى با وضع علمه هذا مرجح
ان لا ضلح هو حلة التي بعة المثلثة الواحدة بخلاف دين البيهود بين و
النصارى ائمة المشتمل على اضر والضيقة فانه لا يثبت اطلاقا **و** منهم
ما اخرجه محمد بن ابي القاسم قال قال رسول الله صل الله عليه وسلم بعثت
بالجعية المثلثة ورواية المثلثة والجعية هو لا ضلح لظا اضر
ابراهيم بن عمر التميمي قال الجعية المثلث **و** مرجح عليه اطلاق ائمت على
فكرة لا ضلح وكلية فاضلام وعلم ملت ابراهيم حقيقا مثلا وان كان من الشر كين
يقوله حقيقا مثلا لنفسه توفيقه وعلم ملت ابراهيم قتل يجمع هذا اختصاص
لا ضلح ملت ان الله صل الله عليه وسلم بعثت بها مواثيقا لملة ابراهيم
عليه السلام **و** منهم ما قوله نقله ابراهيم بن محمد بن ابراهيم بن ابي
حقيقا مثلا بملة لا يثبت في علم ان شر بعة موسى تسمى البيهودية وشر بعة
عيسى تسمى النصارى ائمة وشر بعة ابراهيم تسمى الجعية وبما بعث الله صل
الله عليه وسلم وهي ص بعة ان البيهود والنصارى لم يعرفوا اشر ائمة
تسمى لا ضلح وان اشر ائمة تسمى مثلا **و** منهم ما قوله نقله في ابراهيم
هو الاوصالي يفتقر واقر بل ملت ابراهيم حقيقا حقه لاية كالتى فليكن ابراهيم

ما كان ابراهيم ائمة

عليه السلام
البيهود
النصارى
والجعية

يا ابن الله هل عايناهم والنبي احبوا انهم لم يترعوا اسم الانسلاخ ليخفظ **ومنها**
 قوله تعالى يا اهل الكتاب لم تحاجوه ان اطيعوا وما انزلنا الشريعة وانما نجعل
 الانام بعدوا اهلنا نعلمون قال فتاء لا تخفى لنا ان النبي صلى الله عليه وسلم
 دعا بنو اسرائيل الى الله ومنهم من حاضروا ابن ابيهم وزعموا انه عاش بمصر دياره
 يا كنز يس الله بنو اسرائيل ما نرى نرى انهم لم يترعوا اسم الانسلاخ ليخفظ **ومنها**
 الشريعة وانما نجعل الانام بعدوا بنو اسرائيل اليهودية بعد الشريعة والنبي انبى بعد
 الانجيل **وهنا** النسخة فان النصراني كان ابن ابيهم نعم انباء وتلك البعثة
 كان بعثه بابا خبيث سمى الله الشريعة والانجيل انما انزل كتابا بعدوا وبعتوه
 كانت اليهودية والنصرانية من اصحح ان في بعثة الشريعة تسمى يهودية
 وبعتوه الانجيل تسمى نصرانية **ومنها** قوله تعالى ومن قبل الانبياء اولوا الكتاب
 ولا ميرة انزلت من الله عن الانسلاخ خام بنو الدين وانما لكاه اهل الكتاب
 يقولون اذ انزل الله ان انزلت من قبلهم ودنيا انزل **ومنها** ما
 اخبره الشيخان في حديث بنو الوحي من قول الراوي في حقه ورفقه وكان ابن ابي
 نصر في الحجاز هليته فلو كان الدين الذي منسلة عيسى يسوا اسلافا وصاحبه
 مسلم فقال وكان في انزل في الحجاز هليته **ومنها** ما اخبره ابن ابي حاتم وابن ابي
 ابن عتيبة عن عن ابن ابي عمير قال تسمية اليهود باليهودية بكلمة قالها موسى
 انما هو ذا البهية وتسمية النصراني بالنصراني بكلمة قالها عيسى بن مريم
 الذي انزل قال الحواريون نحن انصار الله فسموا بالنصرانية من قول النبي صلى الله عليه وسلم
 انهم هموا بعز بن ابيهم من عمر يسوع ولم يسموا بالانجيلية ولم يسموا
 في الانجيلية ولا سمى بكلمة يبركي لهم وصفا تسمى لم يبركي لهم ان يسميهم و
ومنها ما اخبره ابن ابي حاتم في قوله والنسابة وانما سموا به في صحبه وغيرهم في
 ابن عياض قال كانت الملة التي لا تظن انهم كانوا يسمون بالانجيلية بعدوا بنو اسرائيل
 يجعل على نفسه ان عايناهم ولما كان قومه بلما جاء الانسلاخ الحرف من ابيهم

من اليهودية كانت دعوا النصرانية
 والنسخة انبى بعد الانجيل

في
 الاية حالة

سمى
 تسمية اليهودية باليهودية
 والنسخة بالانجيلية

جبر موسى الذي
كان يسمى يهوذا

تسمية العيون بالانوار
التي هي من الحيوانيات
والتي هي من الانوار

معنى ما افطنت به والهيمة
والاذا جردوا والاداء على الله عليه السلام
وكذا على جميع الله وحقيقته
الذين من جميعهم وعنه
يعلم

ان من موسى الذي كان يسمى يهوذا **و** من هذا ما اخرج من شمع
وعنه عايد موسى الذي كان يسمى طه عليه وسلم قال والنبي يهوذا
في احدى من هذه الائمة ولا يهودي ولا نصري في موت ولم يجرم بالانوار سلبا
فما كان من اصحاب النار سمى طه الله عليه وسلم الواجد من اهل الكتاب يهوديا
او نصريا ولم يكن على احد منهم لعط الاطلاء في احوال كثيرة **و** انحصر
هذا الصباغ البينة التي كلهم من الصباغة والشايع والبايع والخبير
والفهاء والعلماء على اقل من اقل من العلم بالشيء من حتى النساء
فهي لا تعرف الا لفعال وسائر اليهود والنصارى والمجوس وسائر العيون حتى
الحيوانات والجمي والجمي في اخر الزمان على تنصيرهم كانه على دين موسى يهوديا
وم كان على دين عيسى نعم انبا وم كان على دين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم
مسلما لا يميز في ذلك الا في صغره والاعمال وما جاهد ما علم وكان له اقل من انوار
الاصباغ ناسه عراشه ومشي على بغداد كمالا بل هو الحق المكاني للوا
فع **من** عشرين ذليلا للقول الواحد واستمر القول اذ لا يعرفه تعالى
ما في هنام من فيما من النور على وجرنا فيما بيننا من العلم في النور
من الاما حقه فاجب القول الواحد اذ لا يوضع كان يهلك فيما حقه
على الاضياء والين النور ليت لو كان عليه السلام ولم يكن به من العلم الا على
وبنائه وموته بهج اطلاقه عليه بالادالة والخلق على بنائه اذ على
نيل التغلب والقاء على نيل البهجة اذ لا مانع من ان يختار اذ **و**
ذبا بخطا يصير يتشارك فيما بينه اذ انية كمالا اقتصر السير في اسم من
نبينا طه الله عليه وسلم بانه لو علم ان لنبيا وكذا اقتضت بالهجة
بانه لا يشترط عليه وكذا اقتضت ايضا بالانوار في المشجوع مع البعض
والجنانة وكذا اذ اذ واج ان طه الله عليه وسلم اختصوا بانه وكذا لا يما
اريد كمالا والبعض والبعض اختصوا بالانوار والكتب في السير مع الجنانية

كل

كل ذلك على سبيل التبعية الى صل الله عليه وسلم فبقوله لا مانع ان يوصف
او لا الاية بما وصاه اباؤهم تبعاً لهم وكذلك بقوله فعلوا وادبعوا
عليه السلام قالوا انما هذا الى قولهم ونحوه مشهور امل على سبيل التبع
للم يكرهوا الاية مع انهم يوصفون ومنه مصفاً فليعلموا ان قولهم الجواب
ما هم في نفسه بل لا حال له وادرج اضرته معه على التقلب وكانوا الاية
تبلغ قلا الشك والكره بقوله تعالى وقال موسى يا قوم ان كنتم اتمتعون بعاليه
فولوا ان كنتم تعلمون اني ارجو ان يكون التقلب فانه خاضعهم وميم اخوة مارون
ومر شمع وما فيه قلا درج في الغرور والوصف نقلنا (والمجلد على الماد
ان كنتم متقادي في حياة امكم به ومثله اريد ان يروى على قوله في ذكره التبع
التبعي فاجبت فيما بينه وبين ارا حراً التبع الى انهم راب ان الطام
اشترى قوله تعالى قلا تترى انهم يمشون في المشركين ومنهم من قال انهم يمشون
ويقربون بينهم وبن كل الاية فاجبت انهم يمشون الى به على غير مع انه لا
يلزم منه ضرورة في امه موصي وعيسى لما علم ان ملته اراهم نفس الاضلاع
وتما نعت النبي صل الله عليه وسلم وكان اولا اراهم وتبعوا عليه
مبع ارجوا محبوا بقوله والي يبعث اليه من الملوك والنبى اليه وفخر
رايت مر اورد على ان الطام في اختياره ذلك قوله تعالى ورايت لكم الامم
دينا وقال فما مائدة ذلك كل شيء فيهم مسلم الخبيث انما قامت عليه
الادلة فارجو ان لا يخصصه بالنسبة الى اجمع وان كلامه ورد من اهل
الاصول فاما اهل الصل على اورد ان النبي فعله او كما عليه جميع في جلب
النبي ومنه لا قوله تعالى واذا وجه الي الخوارير رابع اصنوا به وبه
قالوا اصنوا وانفس باقنا مشكوك في الخوارير فيهم اية منهم الظاهر
المراد في قوله تعالى انما جاء بها الى مشكوك اذ ارضنا اليهم اثير فيكون
مع زنا جنات وقابلوا اذا ايطع من صلوا نصر الطام على انهم من حواريه

في هذا الكتاب
في قوله تعالى
عليه السلام

عيسى وأخوه من العلماء ان الثلاثة انبياء ويرتفع ذكرى الروح النعيم وقال
 الراتب في قوله تعالى يحكم بما تشيرون الذين انزلوا من انبياءهم وامر الانبياء
 الذين ليسوا من اهل النعم الذين يسمون بآل الله وقيل انون بالشي اربع اشياء
 م اذ لا لله الحق الى حرم قوله تعالى شرع لهم من الدين ما يشاء به دالة ٥٧
 الى اذ من اربعة استواء الشئ اربع كلمات اصل التوحيد والشرع والاسلام والتمسك للتو
 حيدية فيك بل المجموع الشئ بعة بغير وعما واعمالها والتمسك بعبادة الاله اربعة اقسام
 اربع عن اربعة اشياء لا يكلو على الاعمال او عن اربعة استواء الشئ اربع الى وع
 وكلاهما جعل من فائده شئ لوضوح الشئ لم يصلح للاستواء لانه كل الشئ اربع
 في اربعة وعمرانه على تسمى تلك الشئ اربع اشياء او ما تسمى مع دفع النظر
 عن اربعة في العبر وعواظها وذلك راجع الى اربعة اقسام متنوعة
 على الورد وقرآن ورواية الحديث والانه لا يكلو على شئ من الشئ اربع
 الاشياء اسلافنا وان كان عفا كما انه لا يكلو على شئ من الكتب السماوية
 في ان كان فيها معنى النسخ والجمع وكما انه لا يكلو على شئ من اربعة اقسام
 الغرض اربع اقسام اصل وقرآن ورواية الحديث وكما قال الشورى انه لا يقال
 في عو اربعة اصل الله عليه وسلم عز وجل والذين هم عن اربعة اقسام من غير
 الانبياء اصل الله عليه وسلم وان كانت الصلاة بمعنى الرحمة كذلك وفيها مع الورد
 وفيه شئ من اربعة اقسام قال في ذكر الله بلاشك عن هذه الامة وابرارها
 اربعة السلف العالمين بالقرآن والتمسك اربعة اقسام على هذا اربعة اقسام
 استواء اربعة اقسام هذا السلف كماله في فعله عن اربعة اقسام على هذا اربعة اقسام
 من راء التجارب عن اربعة اقسام من اربعة اقسام على هذا اربعة اقسام
 الله اصل الله عليه وسلم على اربعة اقسام الله بكلامه حيث نضر على اربعة اقسام
 بالآية وذكر ذلك للجمهور في بيان تبيين اربعة اقسام على اربعة اقسام
 الله عليه وسلم على اربعة اقسام الله عليه وسلم على اربعة اقسام

مع ان الشئ
 في اربعة اقسام

في اربعة اقسام
 متنوعة على الورد

لم يقبله لانه لو كان يقبل على ارامم المتابعة مسلمون لكان اليهودي بقوله واقعة
موسى ايضا مسلمون وامرته انتا عليه **ومن الغبار مبعوثا**
باب الفراءان وموعظ مطلع من القزوين ومن العلوم ان الفراءان الجبل والشمس والحقل
وكل من الثلاثة محتاجة الى الشمس تبينه وتغنيه وتزجج الى ارامم **ومن**
ذلك علم الخراب انه يسا قرح بجاء لونه في شيماني التي وان يحرق وهم بالشمس
فان اصحاب الشمس اعلم بكتاب الله **واخرج** ان شعرا من مبادرة علي بن
ابن حباب ارسله الى الخراج فقال انه ذهب اليه محاضضا والمخاضع بالفيان
فانه ذو وجلة تقار وتقر واكثر ما جهم بالشمس فانهم لم يحرقوا عنها محضلا
مخرج الشمع بما جهم بالشمس بل في باقرهم **وقال** يجوز له
يش الشمس فاضية على الفراءان ابنته له وبغضه **وقال** الامام جني
البر انزل الفراءان على شمسه محض ومثابه ليكون فيه مجال الكافي من ذهب جهمي
فيه جميع ارباب الزهاد كصغار الجركل فيه ما لا يؤبر من طهته وتبصر مقالته
تجتمعون في الشاكلة فاذ الفراءان في الحارات والحارات معبدة للشمس ايمان
ويعد العلم من يتخلص بالعلم من باهله ويتوصل الى الحق ولم يكن الفراءان
كله محض الا ان كان محضيا لم يذهب واحدا وكان نصيبه من محض الكمال
يسرى في الزرع والعمارة ارباب فيا الزاهد عن قبوله وعن الشكر فيه
فان وايضا الامامان الفراءان مشتملا على المشاهدة ايماني الى العلم بصديق السائل
ومن جميع بعضهما على بعض واقفي في تعلم ذلك الى تحضر علوم كثيرة من علم اللغة
والصنعة والبيان والاصل البغية وغنى الدابة والامم من مشقة في التمر
صولي الى ارامم وزينة المشقة توجب من يبر الشرايب وتزجج بغير ارامم كمال
لم يجمع الى تحصيل من العلوم الكثيرة على يديه مشقة توجب من يبر الشرايب وكان
بشيرة في ادراك الحق منه الخواصر والصور من كمال ارامم على البرية تحق
فلم باذا كماله كمالا فكيف يحل من لم يقربنا واحدا من العلوم بالشمس

نصف الشمس
موسى يستعمل بالشمس
او لونه غير متطابق بالشمس

وهو
شبهه في دفع الجاهل لكونه
يعلم بكتاب الله وان اصاب
الشمس في كتاب الله

نصف الشمس
من الجاهل والمتشابه
في دفع الجاهل لكونه

وانا قطع من الانبياء عزرا العزير يدل على ان شيعة التوراة كانت من اشلاله
على لما رواه غضب الرب صلى الله عليه وسلم كتابته جوامع من التوراة جاء الى
فوقه رضىنا بالله ربنا وبالله المصلح ديننا شير في نفسه من الرضا بشيعة التوراة وبالله
قلنا هذه الامور من رسول الله صلى الله عليه وسلم يحصل المقصود من عمى وهو انكار
ما شريعتهم من الاشلال واعراضهم عن شيعة التوراة ودليل اخر وهو قوله صلى الله
عليه وسلم نحن نزل ومن صالاه على الاصلح فقال (الصلح) ان تشتموا لانا انه لا الله
وان محمدا رسول الله ونفيع الصلوة ونوفى الزكاة والقرى وضرو تصور رمضان
وتحج البيت اياه ورواية وتفصيل من الخاتبة هذا صريح في ان الاصلح مجمع
هذه الامور ومما المجموع مخصص بهذه الامور فان الله في الصلوة المكتوبة
للمعتمر وهو الخشوع والى تكبيل الخشوع لا على غيره (الامة) وضوء رمضان من خصائص
عزرا (الامة) كما اخرج ابن جرير عن عطاء والفتح والغسل من الجنابة من خصائص
ايضا لا تغفر في الشر وطب بترك على ان لم يعلم عزرا (الامة) لا يصح سبها والام
القائمة في تعذيبها فلم يمتثلوا مشيهم في ما تحيى في النفس في التخصيص بالخشعة
في جبهه فلان احدها ان الاصلح اسم للشيعة بعينه الشبهة كما قال
صلى الله عليه وسلم بعثت في الخبيثية المستحقة وقال احببوا الى الله
الخبيثية المستحقة وقال ابن عباس في قوله تعالى فاعقل علىكم يا ايها الذين آمنوا
توريعه (الاصلاح) ووضح انما هو انما هو على شيعة التوراة وشريعتهم اليهود
والنصارى كما استدلوا فيها بل هي في غاية المشقة والنفق كما هو معلوم من قوله
تعالى فقلوا ولا تحملوا على الذين من قبلنا وغيث لنا جبرالا
تسمى اسما لنا **المقصود** ان الاصلح اسم للشيعة المستحقة على توارى
العبادة من الجهاد والجهاد والوضوء والغسل من الجنابة ونحوه والاولا خاص
بمنه (الامة) لم يكتب على غير ما اجماع وما اكتب على الانبياء فقط كما تقدم
انزولهم اعنيهم من التوراة مثل ما اعنيهم الانبياء واقرضت عليهم القابض

مع علم اني انتم في الجنابة وخصاله من
عزرا (الامة) والاصح وضوء والجهاد
في (الامة) لا يقع ما يقع

في غير التوراة من التوراة
التي هي في التوراة
اسم للشيعة المستحقة

الشيعة المستحقة
اسم للشيعة المستحقة

الاسماع شافية اسمهم

ما تلي حروفها البرية
وضوح بكلمة الاله اعلم

تصالح
الاسلام
تلاشون
لم يبقها
والله اعلم
ومحيط

السلام
شاه الاسلام صواب
مخاطبة على التفتاة والافعال

الله افن صفت على الانبياء والرسول بل لا صفت هذه لراقة متطهر كما في بزل
الانبياء والرسول لم يسم غيب هام لاصح ويؤبر عز المفسر ما اخبره ابو يعلى
من حديث عامر بن ميمون السلام ثمانية اشهر شهداء ان الله لاله والصلوة
والزكوة والصدقة والجهاد وحق رمضان وراي بالعمرة والنهي عن المنكر و
ما اخبره ابراهيم بن يونس بن عيسى والحاكم في المستند ان ابراهيم بن فلان قال
انما احب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لان الله تعالى وانما انما ابراهيم
ربه بكلمات بل انهم قبل الكلمات قال انما صلح ثلثون شهرا عشرين
فولده الثمانون العاشر والحاكم في الامم لاية وعشرين اول سورة قمر ابراهيم
المؤمنين وما قبل وعشرين ابراهيم ان المسلمين والمسلمات التي انما لاية
في انهم كلهم يكتب له اية ما كان فعلوا ابراهيم انهم وقالوا **واخبر** في العلم
مروجه ابراهيم بن عيسى قال صلح لاسلام ثلثون شهرا بل انهم ابراهيم
ومحمد عليهما السلام في غيره بزل انما صلح ابراهيم في الجمع هذا الصالح ولم يسم
كلما ابراهيم من لاية ولة ابراهيم ولم يسم ان الله عليه وسلم وعشرين
ما ابراهيم في زمان بل انما مله ابراهيم وهو الخليفة المعنوي الثالث
انما صلح من انما مله ابراهيم ولة ابراهيم ولم يسم ان الله عليها السلام
عنك هذه لاية بل انهم المسلمين وكانت الانبياء انهم في لاية النبي صلى الله عليه وآله وسلم
بالنبي ابراهيم كما نزل في عبارة الرب بنحو المسلمين وكانت لاية في لاية
ستعصا على انبياء ابراهيم كما لاية ابراهيم ولة ابراهيم ولة ابراهيم
حديث انما مله لاية بل انهم في لاية ابراهيم ولة ابراهيم ولة ابراهيم
من زمان انما مله لاية بل انهم في لاية ابراهيم ولة ابراهيم ولة ابراهيم
فقال انما مله لاية بل انهم في لاية ابراهيم ولة ابراهيم ولة ابراهيم
والله لو يسم بنا النبي صلى الله عليه وآله وسلم لاية ابراهيم ولة ابراهيم ولة ابراهيم
لخضاه بقا بل لا انما مله لاية بل انهم في لاية ابراهيم ولة ابراهيم ولة ابراهيم

الاسم

فقد علم من عهد الاشعري اعلام اهل
السنة من ان الروايات بيني وبيننا
باعتبار المثال ونحوه لا بغيره
والجواب بذلك

ع
ع
ع
لما قد رتب من الاجزاء عن الخامسة
ولا يعرف الا اصطلاح من كان
على دينه حجة لما قد رتب من
سواء الاصطلاح عن الخامسة

لذلك ان الله تعالى جعل الامامة في القرون
بداية الاسلام والغير في حقهم وصحبتهم
بغير

منه اخرى في الرواية وعرفت ان الله تعالى انكر ان الاشعري انما هو الوصف
منه بناء على ما هو منسوب الى اشعري انه كتب الله له انه يثبت مؤصفاً به يسمى عن
الله مؤصفاً ولو حاله كفي سبقت منه ونحوه بالعكس والصواب بالعلم وانما لم
يخلط عليهم من الوصف عن نالهم يعلمنا بالحق والحق المستجابات بذكر ذلك
مؤكد لما ختم له بالدرج في الاصطلاح وصغر الاشعري به من اول اثرهم لانه
الشيء في هذا الوصف بالخاصة واذا كان الكلام في الشيء لم يوصف به حاله فيه
بل انه مؤيد من راسخ من الاشعري الخامسة من بيان اوله من معنى دقيق اشيع ناله
في هذا الرواية من قواعد علم الكلام ونحوه يعني ان من لم يتغير الظاهر كلها و
يجمع على مذهب علماء الامامة وتواركها وفروا بعد عالم بغيره استكمالها
استنباطه ومنه ان ليس باليسر باليسر

الخبير المختار ان الله تعالى له تر تبليغ الحق حتى تطلع النصارى
فمنه حيث كان الله هذه الامامة في القرون التي هي ما جلا في اصطلاح
والا بيان في هذا وعينه كفولة سماح المسلمين من قبلنا بما لا يبراه من
ايدى المؤمنين في تعلقه وحيث ذكرنا في ايامنا السابقة لم يصعب فيه الا اصطلاح
ما اذ منعه ولا امر صريح بل قد ان النبي وامرنا والذين هم في اول النظر
والصواب وقالوا يا ايها الذين هم في اوله زعمتم وقالوا ويحكم بها النبي
الذين اسلموا للذين هم في اوله وقالوا تجوز اشترى الناس عراوة للنبي وامرنا
النبي هو الذي اشركوا ولجوزوا فيهم مودة للذين وامرنا الذين قالوا اننا
نصارى فلهذا بان منهم فسيبهم وها هنا لا بد ان يقولوا ان الله تعالى في مؤصفاً
لهم في النظر ولم يصعب منهم بل قال الذين قالوا اننا لنعلم وقالوا
في حقهم انهم عن روح المؤمنين فيهم وهم النبي في الدنيا هم الكتاب وان
يهي اهل الكتاب قبل ان ياتي ما اخلط عليهم بين الروح وضمهم بانهم او توار
الكتاب وها هنا الكتاب من ان كتبنا واما كتبهم مؤصفاً بغيره الامامة

بالاصطلاح

الارسل اليه اليه وحياتة تكتم
 وادلة بالايات على ان اي معنى ربح
 احتمال

ما من التوحيد
 وحياتة الاطع ما كان
 حمة

الرجال الخلول والاقلاء اصلا

عرجه بما يدع اياه قال انزلت في موضع اهل الكتاب تمسكوا ببعض امر الشريعة
 والتمسوا به الى انزلت بهم يقولون اهلنا في اربع دين محمد ولا تعود منا شيئا وما
 في حجة ان شريعة الشريعة لا تسمى اسلاما **تفسير** ذكر الشك في
 في حجة ان شريعة الشريعة لا تسمى اسلاما عليه وسلم الى الجرح عثرة ايات من القرآن
 استدل بها على ذلك قال عيب في العلم ان الغصوة يتكلم في ادلة اراية
 الواحدة والابن في ديني ناويها ويخبرني بها ارا حتم اذا كثرت فلا
 تشتت في امر من يفتح بارادتها كما هي في قولها عقال والشا ويل عنها الشيء
اقول وكذا او ردنا منها ثلاثة وعشرين دليلا لا يدل دليل منها على ايراد
 يفي بنا وبه ونفكر في ارا حتم والشا ويل اليه بل انما هي في الكثرة في وقت
 التي حركت على الفع اراية كها في وقتها عقال والشا ويل عنها وعن ثقلية
 القولون (الفتح) اجل ما يحارضها ايات ان استدل بها للقول في غير
 فعال لا ينظر فيه ويحكم بالتي صح الآ المجتهد والجمهور قال مولد عما
 القدر عنه القدر في القول ستة ثمان وثمانين وثلاثمائة **س**
 بانقضاء اجتماعه في ارا وان وقا . في الوقت والضما والعلم والعقل .
 ما حركه غير كانه قافيا . سبحانه طرعه الله وعن مثيل .
 ح رويها باسناد صحيح من طريق التي ارا حتم في وقت وم اللام فقال
 ان ارا حتم بل الغنى منه كانه في حتم الشا في وقت وفرضت الشا في وقت
 قيل ما الذي في الكلام (الشوحيب) فقال ما الذي في حتم الشا في وقت وفرضت الشا في وقت
 انه علم الله لا يستجاولم يعلم الشوحيب والشوحيب ما قاله اليه صلى الله عليه وسلم
 امرت ان افا تار الشا عر حتى يقولوا لا اله الا الله مما عصى الله والال عفيفة
 الا الشوحيب هذا جواب ارا حتم ما الذي في حتم الله عنه وبه اجماع
وم تشبه الا عتفاء عن الخلول والاقلاء
 القولون بالخلول والاقلاء في قولهم الخلول اقل من فساد الشراي (الاقلاء)

قصر

غضروا ليس عليه التلحاح اورد وحيث لم يعرفوا التلحاح وخصوه بلقاء
الكلمة ذوات الذات حيث ان علماء الخليلين شغلوا الذم عليهم كبريت الى اسم
بان يقول مثل ذلك وحيث عليه التلحاح وحيث انما وحيث ما يقول بل بالبر وادع
كلمة التلحاح انما لم يزلوا بها ما قالوا واما المتريسون فيسنة التلحاح فلم يفرغ
احد منهم من ذلك البرعة واما شامهم ذلك لانهم اذ لم يكونوا وادع اذ لم يكونوا
فبشيء عليهم من التلحاح واما شامهم ذلك على النصارى لانهم ابلغوا الخلق انما
واعمالها فليس ما ينبغي ان يحايقهم من علماء التصوفية نقل عنهم انهم قالوا يستل
منه الفاعل وراة على النصارى في تعقبة ذلك النصارى فخصوه على امره فان صح
في ذلك منهم غير ذلك وادع الكبر على النصارى على حسنة ما اعتبرت في صورت شامهم
الثلاثة الرائدة على ذلك وهي فنية انما العرفانية فلهذا ذلك حاله في ذلك وحيث في
غيره على امره وحيث انما التلحاح على امره على غفله والقدر افراده بل انما نقل
لكنه من شامهم وادع الكبر اليها فضلا عن انهم من شامهم انما نقلوا ان العلماء
وتحقيقوا التصوفية فيسنة يطلعون العزل بالجلول والافخاذ ويؤمنون على مسئلة
ويجزون من صلاله ومعه فيقولون كلاما زائفة في ذلك قال حجة زامسلا
العزلة في ما حيا في باب التلحاح انما العزلة فتلحاح من جوار انما حوالا والظا
مات ويغيب عن جميع ما يستوي انما فعل حتى عرفت عن نفسه واخرها ومعه
ما يتما وكان كانهم وشغلوا في غير المشهود انما بظاهر حاله حال النصارى
انما فخصروا بربريت ومثامه في حال ابريت حتى يمتد وسقط احصاها من وعن
مثال من انما العزلة في التصوفية بل انما في غير نفسه من غير غير انما في ذلك من
عن كل شئ الا من الما هو المشهود وحيث ايضا عن المشهود بل ان العزلة ان
الفتى التي المشهود والى نفسه بل ان شامهم فغير غير عن المشهود والنشوة
بل انما في النشوة بل انما في حال انما في رايته والى عني انما في رايته
والى فليس الذي بل انما في حال انما في حال من مشغره والتلحاح في حاله ليس

شامهم

وعلى
بشئ
بشئ

وزادوا

وعلى ان النصارى ابلغوا الخلق انما
واعمالها فليس ما ينبغي

احسن ما اعتبرت به في الصوفية في صور
منه على بل على الجلول او الاقامة

وعلى قول النصارى انما التلحاح
يبدى جميع الغشوة في حاله

بالمشغور
النشوة في حاله

التلحاح في حاله

الْعَنْدَاءُ كَمَا لَمْ يَكُنْ
وَالْحَوَارِيبُ عَمَّا لَمْ يَكُنْ

[illegible]

و فرمود بحسب خبر جانشین امیر
در حال اعتزال امیر (الاشم)



أعمال الكسب للملوك

وغيره من غير الله المعروف بالشرع والشرع في قوله (أما مع) فافهم
 أنو الحشر المأزوي صاحب الفاروق الذي في مناصرة ناهض ما بعث النصارى
 في ذلك الغالب بالحلول أو بالتحاد كبري الشلل بالشرع بعد ذلك الظاهر والتسمية
 والمنفعة التي به مع القول بالتحاد والتحلول فإن دعوى التي به مع هذا الاتحاد
 وكيفية يخرج من اعتقاده أنه سبحانه خلق البشر بالآخر من منتهى وهذا
 حلوله في حلل غيرهم في حقه فيقولون بأنه فرض أو حلول كل حل لا يعلم
 به من غيرهم ومثاله حل كل بقعة الفخ في القالب البشر ومثاله التباين وبقائه أو
 بقضه بقدر انفسه ويتغير وكل من له حرام من أن لا يحل وتطليله **قال القاضي**
عياض في الشفا ما غناه أجمع المشهور على كفي الحكم بالحلول ومن ادعى
 حلول الباري سبحانه وأخبرنا شيخنا كقول بعض النصارى والباحثين
 والنصارى والذين أمته وفان في موضع آخر ما عرفه الشرع من شيعته
 من البصيرة أو أجاز عليه بالحلول أو بالتحاد ولا من أجاز من النصارى ونقله عنه
 النور في شرح مثله **وقال القاضي** ناهض البربر النصارى في تعبير
 في قوله تعالى لم يفرحتم الذي قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم هذا قول المتصور
 بينه الفايدين بالتحاد وقال في قوله تعالى أقبلا ينؤمنون بالله ويستغفروا
 أقبلا ينؤمنون بالله أنه من قبله العفا بمرور أو قول الذي أيقنه ويستغفرون
 بالتحديد من الاتحاد والحلول بعد هذا التعريف **وقال الشيخ** في البربر
 أجناس البطلان في قواهم البكم ومن زعم أن الله يحل بغيره من أجل ذلك
 النصارى ونعني به من كذبوا أن الله في اتحادهم المحبة تفلسفة التخصيص على
 الحائض قانهم ما يقصرون موقوفة أي يتم حقيقة هؤلاء الحلول وأنهم لا
 يتلأثم ولا يحل على قلب عاقل فلا يعقبا عنه انتهى **قلت**
 مفصود الشيخ أنه لا يجوز تعقيبهم على الحلول التي جرى في المحبة بل يفتكح
 بتعقيب الفايدين بالحلول اتحادا وأزجرا في المحبة عدا **وقال المحقق**

مبلغ انفاضة عياض في تعبير
 الحلول ومثاله على حلول الباري واحد
 والاختصاص كان في المحبة وعينهم

يدركه الجموع التجميع
 في الحلول
 أو حقه التجميع في التجميع
 الخلاف التجميع في التجميع
 التجميع

والشعر به

كلام في المنهج عند زبدة الله
المتنوع معجبي من عظمته

مشتا غلام العربي التي غلبت
في الاتحاد والجلول هو حطيم

التعريف وعابر جاصل
والشكر على التسمين
وقد علمه
رحمة الله

الوضع خاصتنا في اول الحلية اما يعرف انشعب بالة واجتهد
الربما التفت من جميع كتاب صغير اناسي جماعة من اعلام الحقيقين المتصور
والتيهم في كتب صنفاتهم النفاذ والتجسس من هذه الاتحاد والناصرة
يعلم من بعضهم تعرفه ما دلت والحفاين ومارت في القزار والقلاب وفي
من الشجيرة والتعريف من اهل الزعامة من السوء ومن الكساة والاسماء
والشجيرة الحنيفة مع الباس والنفال والمناشير له في القصور والمغال
والفعال قوله كما بلغ من بشك لساننا والنت اهل الفقه والادارة وكل
القي والامط وهو الشجيرة البهيم من العفة الفجار والباس حية والحويلة الكبار
وليس ما حل بالكرية من الروبعة والامكان فداخ في منفعة البركة والامكان
وارضع من رجة الصعوبة والامكان **والصاحب** معيار البركة
اعلم ان مشتا غلام في العرق التي غلبت في الاتحاد والجلول هو حطيم
بالصور الدرس ومن بعد وعرف مع فهم بالعلم وفرونت في احواله يت
والامكان في التعريف من عابر جاهل في يكون له تلافية علم في شجيرة
لنسلط **وقد علمه** في عظمته الغنى اجبت صحة تلافية
اضاء من الناصر الشجيرة الغاليل والقيامة الكرامين والتصور الجاهل
جاقم ولا تغلظ في الدرس والجمع قال واعلم انه من رجع في عبارة بعض
الحقير في الاتحاد انشابة منع الوعفة الشجيرة كان الاتحاد عنهم
هو لسان في الشجيرة الشجيرة الواعظ لاضر فاشبه الالام من
يقع انشابة من عظمته عظمته عظمته عظمته عظمته عظمته عظمته عظمته
بطلان الاتحاد العنصر مع السوء ان الاتحاد بين من يورث معال قارة رحيل
مثلا لا يصح حركته غير انشابة من انشابة كما هو مغلوم في انشابة
بين الرب والعن سجانة وتغل عظمته عظمته عظمته عظمته عظمته عظمته عظمته
وعظمته عظمته عظمته عظمته عظمته عظمته عظمته عظمته عظمته عظمته عظمته عظمته

الاسماء
عظمته
عظمته
عظمته

طراز عباد الخط

[illegible]

مسئول القابل للسمعة في
الجامعة ومقره في الحرم الجامعي
عن الله تعالى

والتمثيل وتفسير من انما هي الصورية وانما له حقيقة فاعلم ان
 وهو حقيقة من انما هي الصورية وانما له حقيقة فاعلم ان
 عيسى عليه السلام انما كان له حقيقة واحدة وهو
 بالعبادة فانهم لم يمتثلوا له في احواله ولا في احواله
 فاعلم انهم لم يمتثلوا له في احواله ولا في احواله
 بمعنى هذا الخلق وانما هو الخلق وانما هو الخلق
 بقاء الى غيبه اتمه وقبيل احواله انما هي بقاء الى غيبه اتمه
 وبقاء الى غيبه اتمه وقبيل احواله انما هي بقاء الى غيبه اتمه
 انما هي بقاء الى غيبه اتمه وقبيل احواله انما هي بقاء الى غيبه اتمه
 وتكون احواله من احواله انما هي بقاء الى غيبه اتمه
 وانما هي بقاء الى غيبه اتمه وقبيل احواله انما هي بقاء الى غيبه اتمه
 والتمثيل والتشابه وانما هي بقاء الى غيبه اتمه
 والعمل الصالح والعبادة وانما هي بقاء الى غيبه اتمه
 كما عليه التصاريح في جميع احواله انما هي بقاء الى غيبه اتمه
 حرره له انما هي بقاء الى غيبه اتمه وانما هي بقاء الى غيبه اتمه
 المحفوظات انما هي بقاء الى غيبه اتمه وانما هي بقاء الى غيبه اتمه
 انما هي بقاء الى غيبه اتمه وانما هي بقاء الى غيبه اتمه
 ويعلق على هذا انما هي بقاء الى غيبه اتمه وانما هي بقاء الى غيبه اتمه
 صلاحيه انما هي بقاء الى غيبه اتمه وانما هي بقاء الى غيبه اتمه
 ولو كان له انما هي بقاء الى غيبه اتمه وانما هي بقاء الى غيبه اتمه
 بين صلاحيه انما هي بقاء الى غيبه اتمه وانما هي بقاء الى غيبه اتمه
 بقاء الى غيبه اتمه وانما هي بقاء الى غيبه اتمه
 الحرث وقول العبد انما هي بقاء الى غيبه اتمه وانما هي بقاء الى غيبه اتمه

المختار
مناقشة

ومعنى وجب وقع له الاتحاد من محقق الضمنية بما نأى بوجه معنى العباد
 الذي هو محور النفس والنيات لان كل له سبحانه ما له المعنى المزمع الذي
 يقتضيه له الجبر وفرضه اليه لا يسير عاير وفا قفلا في قصيدة كسرة
 . يتصور في حلوله واتحاده . وفرد في صوره التوحيد حالك .

فيلزم الاتحاد بمعنى الحلول وقوله من اياتي اخرى
 . وعلمنا ان كل الاياتي اخرى . هو المعنى المقترن بالاتحاد .

فقد ان المعنى الذي هو برونه في الاتحاد انما الصلوة هو تسليم الذي كلفه له وقوله
 ان ارادة معه ورا اختياره والى علمه في رفع اقترانه من غير اعني اخر ونحو التشبيه
 في المعنى وقال صاحب كتاب معجزة الشاهد في الروايات التي في الجبر والحلول
 والاتحاد **حاشا** كسرة الشيخ كان ايدى الى ان في الشيخ تغير اليه
 ابراهيم العبد انه قال له في النفا رانما انتشر واهل بلا في ما انتشر العلية
 هناك وفلذا عتدنا به بالشيعة والكث والاشنة فذل فقلت له في بلاد
 ما هو من قهر او من قول الاتحادية فقال من لا يقول له عاقل قال من هو
 كل امرئ مع ما يشاءه قال وحصر في الشيخ كمال الدين في الزكوة قال اجتمع
 في الشيخ ايدى العباد الى الرب فليس الشيخ ايدى الصغر التنازل وقارضة ومواء
 الاتحادية في جرحه شريف لا تكثر عليهم والتمتع في كرمهم وقال انكرو
 الضعة هي الصانع **فلمش** . ولما كانت حريفة التنازل فيهم احسن
 حوى النصوص وهي التنازل في حق حريفة التفرير وفرد في الشيخ تاج

الدين ابراهيم في كتابه جمع الجوامع وان كرمين الشيخ الجليل وعبد
 كرمين معن وكاه والشيخ تامل في الدين السلي بلان مجلس الشيخ
 تاج الدين سر عطاء الله ويصح كلامه وعلمه ونقل عنه في كتابه المعنى
 غير انما به التحمل في صفة حريفة التنازل اهل فقال انه في اه
 اية طر له عليه وسلم كانت له لجليلاته في بعض ما تلي اخته الاتيين

لم يقدر الشاذلية احسن حوى
 التنازل وهو التنازلي
 في حريفة التنازلي

اشكر من اهل البيت النبوة
 من اهل بيت الله

بقره

[illegible]

مصر ما قبل سمر يغول
والله حجة المصطفية

تأليف المؤلف بجمع
المرشدة أي كلفة

معنى الاطلاق على كثره
الحكماء والاولياء والائمة
المتقين

ولو كان الحب المطايا حقيقته فلا فناء له من موافقه وظفو
 كحما براض ربه تعالى ومغفوره والجامع لهذا كله تحقيقه في مثل
 انه لا الله تعالى ومغفوره وعلماء وحالا وقصرا وحقيقة وحالا جدا
 البقاء والاثبات التي تضمنتها هذه الشهادة هي البقاء بغير من
 تأكله ما يستوله علماء وانرا واعتبار بغير فناء له وحده فبما البقاء وما
 البقاء هو حقيقة التوحيد التي انقبت عليه الى قبله خلقه الله عليه
 اصعب وان كانت به اللقب وخلفت كجله الخليفة وشي من له الذي اربع
 وفاتت عليه شوق العبد والتسليم عليه الخلق والاطاع الى ان فاك ومن
 الموضع ما عليه من كثر من الحياء لا ارادة والمقصود من عبادة الله والله
 المستعان فتم قلنا في موضع اخر وان كان يتم التبعين الطاهر وهو البقاء
 في ارادة الله ولم يبق في قلبه من اذ ينزاع من اذ يريد ان يترك في التبري
 التي اذ لا يترك من ارادة فيصير بمنزلة الذي يقول هو بمنزلة العبد ومن
 حقيقة المحبة الخالصة وبما يكون لا يخلو الصريح ومن رايه في
 المراد لا في البر ولا في ارادة قلنا فبما من العبد وان في هذا الموضع
 الى كل ما رتب فيه اقدار البقاء الكبر وخلفت فيه املح الواجدين التي
 وحسن فكر كل من التي في هذا الكتاب في تظليل الخيال به والباقي
 بالتحقيق المكلف ومن شغل في اثناء كتاب الى ان يترك فيه فليترك
 به والله اعلم من في اهل السنة ان العبد له في عمله اختيار هل هو
 معارض لغيره تعالى وركب لغيره بقاء واختار ما كان له في الحقيقة
 وان لا اختيار ان هو بمعنى القدرة والارادة وانما انشاء والارادة حاضر بانه
 تعالى لا يشي بانه وانما اختيار ان في اهل السنة للعبد في اذ به فصور
 ذلك البقاء وميله اليه ورضاه به ان من خلقه لم يبق ايضا والحق ان الله تعالى
 خلق العبد في ربه في ميله ليعقل القلب من الله والى العبد من العبد طراد

وتحيزا

الشوحيذ المتبع عليه

الشوحيذ وعلمه الله

ان في
 الراد يقول اهل السنة انما العبد
 له في عمله نوع اختيار
 انه في فصوله الذي انما هو ميله
 اليه من رضاء فله ان من مخلوق الله
 في هذا القيد ولا بد

عن تعني الله له لاجلها اني الحق والفرقة بالاختيار المنسوب للغير المبني
 بما ذكرنا اني لا اختيار المنسوب الي الله تعالى فانه انكاره له لا راعيا
 رضى فيه لا يثبت وهذا يثبت اهل السنة عن اهل الفرق والحق بها فكل
 لا ضمنا في تبيين عن قوله تعالى وقرهم في حياهم بعموم العلم ان
 كل فعل صدر عن الغير لا اختيارا فلهذا اعتبار ان ان نكرت الى وجهه وقرهم
 ما هو عليه من وجوه التخصيص فان ثبت ذلك الفرقة الله واراثة لاني قد كثر
 وان نكرت الى غير من التفسير الضروي وان ثبت وهذا الحق الى الغير وهم
 النية المعنى عليها في ما بالكتاب في قوله لما ما كذب وعليه ما لا يثبت
 وقوله ما كذب البرمعي وفي الحقيقة ايضا اذا عرضت به هذا الحق كين
 لا ضاملا لنية كمال عتبه واختيارية فانه لا يثبت لا محالة بل لنية
 قيادة لغيره لا اعتبار بهم في الضمان مخلوق له فعل فاضا به اليد و
 حيث كونه واقعا ينظم علم وجه الاختيار المعنى عنه بالكتاب اغاچه اليع
 وقال في موضع ما حرمه صفة لمرآة للغير هي الفرض بمنزلة اليع
 اهل السنة وحاصل ان الاختيار المنسوب الى الغير موقر ولا العمل
 ونزجه اليد في ضامته واراثة منه وتكون له بعله بالاختيار انكره ولا يجوز
 قنا بالذات والعمد في شره هل الفعل بعض العلم الحادث ام العلم به من
 المسئلة اختلف فيما العلماء ورر فيفضل العلم ان البارك تعالى يوصف
 بصفة العلم وما صانع وصفه بفضله في العلم بخلق وان كان العلم ان يوصف
 تعالى به قدرنا وصفتا حادث فان البارك لا يوصف بصفة العقل فضلا
 علم جميع الفهم وقدرنا دلة على تفضيل العلم ان يتفكر اني وانه ورد
 بفضله احاديث كثيرة صحيحة وحقة ولم يرد في فضل العقل حديث وكل ما
 يروى فيه موضوع كونه وكان شجنا العلة في البرمعي الكافي فيقول
 العلم افضل اعتبارا كونه اقرب اليه من افعال اليع مع الله وصبا له والعقل

يعنى
 حقيقة في الكتاب

العقل افضل من العلم

ما ورد في العقل كونه موضوعا وكثر
 مع علمه فلا الناصح وان العلم
 افضل باختيار العقل افضل باختيار

افضل

تمت سورة الانبياء والاسلام
وتمت بيتي الفجر ونوح وبيت
نوح وادريس

ايضا باعتبار كونه منبعا للعلم وأصله ان قبضيله العلم بالزنا
وقبضيله العقل بالوسيلة الى العلم انتهى سر في عدة الانبياء والاسلام
وقوى العلم انتهى لادناه عايد اما سدا لعل ان رجلا فلك بار سر الفجر
انتهى وكان ادم قال نعم فلان في بيته وبين نوح فلان عشي فمرو به فلان في
بين نوح وانما هي فلان عشي فمرو به فلان بار سر الفجر كانت الرسل فلك
ثلاثا في وقت عشي رجلا له رجلا النجم والخرم ارجح
صحة والحق في عرا في فلان فلك بار سر الفجر في الانبياء فلان ملته
الي واربعة وعشي وه الباء فلك بار سر الفجر في الرسل منع فلان كما
تباينة وثلاث عشي حتى تمع في

الغرض من سورة الانبياء
او الاموات

- ما اشهر القول بامر عليا اوتا
- ما من مشهور العباد
- فزان مشهور ان ماها الرضي
- يغواهم الله لغيره مرمى
- واعلم بها ثاملا ففرا
- لا زلت مغرورا بالظلمة
- وحسب بيتي الفجر
- وحسب بيتي الفجر

ج

- لم يحذر ايا وشابه
- للناس خلق مشاع
- ولكن اقول في مشهور
- والي تفرق في الحيرة فلك
- خفي والياس بار سر الفجر
- منزا جوابا الى الفجر
- نعم يا علم العشي بانيت لانا الفجر
- في الظلمة لغير النجاة
- وما اوتي في فريما وحسب
- تفرقا على الفجر
- فخرج ليل الفجر
- عيسى وادريس في الفجر
- في الفجر في الفجر
- فخرج ليل الفجر

تمت سورة الانبياء والاسلام
وتمت بيتي الفجر ونوح وبيت
نوح وادريس

الحمد لله الذي جعل في موسى وعيسى وصيته
عيسى ونبينا محمد عليهما السلام

كثير من موته وعيسى من موته
اثبات الله جنات النعيم بها
ثم الظلة على اركان الوتران

الحمد لله الذي جعل في النعيم
الغنى واليسع مع نعيم صفوا
وخرقته من ارجح ذكروا
والحمد لله الذي جعل في
وغير تزيين الاثر ايضا
عكسه وسئل الى الملا

مكة مكة من هم من الملوك
وتعبرهم بتبديل اهل الارض

سما تقولوه في قول الصالح ان الله طهر قلبه وسلم ثبوت الى الطيبة
وتقول الحافظ في الدين العرفي ان الله طهر قلبه وسلم ثبوت الى الطيبة
الشكل له باشر من قول طهر قلبه وسلم ثبوت الى الطيبة
الحل بعرفانهم البحر والملايكة كان خصم بالثقل منكم مما يخص
وقوله تعالى ليكره للعليين نزيلا والخالق نعم الملايكة وقوله واوحى
الى عذرا ان لا ياتر من به وعمل في الطيبة وفروا الى الملايكة
ما بعثون من عبادة ربيهم وروى ما انهم يتعبدون بعبادة من الملايكة
تجرب انهم اهل السماء ايضاً من اهل الارض ان كان وحرث
سلمان اذا كره الرجل ارض فاعل الطاء صل خلقه ملكا به اذ ان واع
صل خلقه من الملايكة ما لا يصر قوله ليعود به كونه وتكبرون بسجود
وتزنيوه على عناية وقد فالتب الملايكة الكفار وتخص طاعة الجمعية
غير ذلك مما يفر الشك الى ذلك فانك ان الله قال عشت عابدة
خساسة وارودن يا فتنت كل طاعة والاهل عابدة والمجاويين

احمد

الى الجنة فليجئ ثم استمر ان من الملكة ومن الجنان من الجور والولاء ومن الذي
رفع من الانبياء رسالته ليؤمنوا به ويحذروا من مشاقته عز منه بعاد كل من لم يمس
به قبل وجوه **الاشياخ** فخرج في قافله ليدل على صلوات الله عليه وسلم الى
الجميع **الانبياء** (ع) فبقوه والله صلوات الله عليه وسلم حتى عليهم ووصول
الى جميعهم واستقر على ذلك بقوله صلوات الله عليه وسلم كتب فيا والى من الرق
والبحر وفزبه صلوات الله عليه وسلم فجئت الى الشايع كما في قول ولما اخذ الله
الموتى على الانبياء كما قال الله تعالى ولا اخذ الله من الانبياء ثمناء انما اخذ الله
من كتاب وكتبه الى قلوبهم وانما يقض من الشايعين قتل الشايع **بقوة** رايته
لم يبعث في قلوبهم لولا نوح اذا اخذ الله من قلوبهم ثمناء **بقوة** وقال ابن عباس
لم يزل الله يبعث في القلوب صلوات الله عليه وسلم الى ما في ربه وفي كل الامم ثمناء
به ويستحق به وحرار عباد الله او صلوات الله عليه وسلم في ربه وفي كل الامم ثمناء
من اشد الانبياء صلوات الله عليه وسلم ما خلفه الله والجنة ولا **قال**
الشيخ عز قبا في البحر الصحيح من الكمال ان قبل خلق ادم نبينا محمد صلوات الله
عليه وسلم مر به سبحانه وأنه اعطاه النبوة من قبل ان يخلق في اخر له ذلك
الموتى وهو من الانبياء صلوات الله عليه وسلم في كل الامم والنبوة والنبوة
النبوة اخبرهم كلنا ان الانبياء الصفة النبوة التي في كل الامم والنبوة
ايها الانبياء اخبرهم من قبل ان يخلق هذا النبي العظيم القبح للذي صلوات الله عليه وسلم
مر به قبل ان يخلق في القلوب صلوات الله عليه وسلم في ربه وفي كل الامم ثمناء
فلا بد من جميع الانبياء تحت لواءه وفي الدنيا كونه لعلنا نعلم ان الله صلى
به ولوا نبي محبته في زمره اهل نوح واولي اهلهم وموسى وعيسى وحي
عليهم وعلى اهلهم انبياء به ونصرتهم وتبركوا اخذ الله اليها محبتهم في ربه
عليهم ورسالته اليهم فقام على طوبى وانما في النبوة على اهلها من ربه فقام
في الامم الى رابع الوجود من الذي عن انصاره بما في ربه وقوله من توفى البعل

الدليل الشايع

السبح

اخذ الميثاق على الانبياء عليهم السلام
وقبض يدهم عن رسولنا طي التخليد وسكن

وايد

تأمله بقاؤه في ربه لا يملك لغيره على الانبياء
وسلم الى ربه طي محبتهم مع اهل الانبياء والسماء

نرمهم

عيسى عليه السلام اذا اراد ان يكون
على شيء عتبه تبعه ما حذر الله عليه ولم
يرسلوا به على امره

على ما قيل
ارسلت فيمنه الولاة فيما
على جميعهم القليل والاعوام

المرسل العاشري
اعني على الله عليه وسلم والواحدة
امور لم يجعله غير الالاف انما

على قبول الحمل ونوفعه على امينة العاقل فتبلا نوقعه من جهة العاقل ولا من جهة
ذات الله صلى الله عليه وسلم التي بعت وانما من جهة وجود العقل المشتمل عليه
قلوبهم وعندهم من انبأ به بلا شيا وتعدا الى عيسى واهل بيته من انبأ به
وتبعوا به ما امرهم ونهوا كما يفعلون بغيره ولما كان في حاله لم يصدق
تبعهم منه بل ونزلوا ليقول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك انه قد نزل
ولم اجمع ونوع وواحد كانوا مشتبهين على بعضيهم ورسول الله صلى الله عليه وسلم
صلى الله عليه وسلم في علمهم ورسول الله صلى الله عليه وسلم في علمهم فبشروا به
واعلمهم ومنعهم من انهم في ذلك من الانبأ لا يخلو وتبعوا الله بغيره فيما
عندنا يقع لا يختلف فيه من العزوة انما على سبل التحصين والاعمال على سبل الشيخ
اولا تنسخ ولا تحصى بل يكون في بعت الله صلى الله عليه وسلم في ذلك انما وفات
في النسبة الواو والياء ارام ما جاءت به انبأ وهم في هذا الوقت بالنسبة الى
هذه الامانة هتير العشر بعة وانما على يختلف في خلافة الانبأ من والي ومولى
انتم كمال الشك **فقلت** ويرى من سبل الى الانبأ ما ورد من صرف عباد
البر الطاهات وعلمهم من انهم في مع عبادهم نفس حاتم سليمان عا وولد الله لا
انتم محرم رسول الله فعمل فيه انبأ الله الى انهم من انبأ به وهذا النعم من اني
فترى القسمة في انبأ الله الى انبأ في البروصم وقد مات فتلزم من انبأ الله بقرته
في النبي عه وكلوا في النبي رسول الله انما **فقلت** من نور يسير
قلبه تنقسم فضل في كواكبها **فقلت** من انوارها للتاثير القلم
اذا انقرا الله صلى الله عليه وسلم كان في انبأ به ورشوا اليهم وموافق ذلك
علمه ان انبأ به اعطى في الملايكة ليرى ان يكون في سبل الى الملايكة وان يكون
من جهة انبأ به في الاول **فقلت** ان انبأ الله صلى الله عليه وسلم اعطى في
الملايكة امور لم يجعله غير الالاف انما **فقلت** من انبأ الله صلى الله عليه وسلم اعطى في
منبأهم خلف كمي اذا مشى في ذلك ان انبأ الله صلى الله عليه وسلم اعطى في
منبأهم خلف كمي اذا مشى في ذلك ان انبأ الله صلى الله عليه وسلم اعطى في

مع
جواب صاوي
ونتم عن الخط
من جواب نافع الروح

مع
جواب شاعر
الملك تعلمت
الجواب قبله

مع
جواب تاسع
للحق ختمت
الكتاب

مع
جواب عاشق له
تتم والله جميله

الغنى على العبد يرمي بغير ما يحلل
اعتمد على الله وحده

مع
جواب
قال العبد خذ انك انك العبد
الدينه ولا العبد رب

مع
الجواب
البيان
عيسى
ولا يحسن
بل جرد
دعني

مع
جواب

مع
جواب

مع
جواب

بالمنع من النقص فكيف به صل الله عليه وسلم نعم بكم ان يستخرج من كلام الشيخ نافع
الدين جواب اخر ويغير بغيره اصل قوله ان الله جل جلاله والحمد لله والحمد لله
من عشر مائة على غير ما فرزته في الروج الثاني ويكون هذا الجواب علمنا
بحار ان به لك الزاد وبحار به لك الزاد في الاول الشعلة تبعية والثاني
بحار من على ما فرزته في الروج الثالث يجوز فيه بحار واخر في الزاد منه ويؤثر
من هذا الجواب جواب اخر وهو ان يكون الروج كناية عن الصنيع ويكون الزاد ان
الشيء من عليه بعد الحارة للعلامة بحيث جميع السليم وان يفرق في ربه عليه
من عيني احتياج الى واسطة مبلغ وبشر الى ان بعد العتاة وقد كان له صل الله
عليه وسلم في الدنيا حالة يسبح فيها شعاعا خارا للقاء به حيث كان يسبح اليه
الثناء كما ثبت ذلك في كتاب النجاشي وهذا غير دقيق بعض ما ذكرنا ويعود الى
منه وحاله صل الله عليه وسلم في الدنيا كحال الله في الدنيا وهو في الدنيا
جواب اخر وهو ان المرأة بعد العتاة ويكون الزاد مبركة او يفسر بها في
الملكوت وما هو فيه من الشاهرة في الدنيا لله الشاهرة في الدنيا من صل الله
عليه وسلم في الدنيا فاذم عن الزاد عليه السلام الى ما كان فيه وفي جميع هذا جواب اخر وهو
البراءة من الروح الصنيع في الشعلة وفي الخ السال فلا يضر في ذلك في الزاد من
الصنيع في العمل الله لا يمتنع من السليكات وكشف البلاء عنكم والى ذلك
افكار الارض فكل الى الله قبل وعظم حنانه من صل الله عليه وسلم فانه هو
مورر حلة الشعلة في الدنيا في كل ما وردت في الدنيا حارة وبها تارة وتارة
الضلال عليه من افضل الزاد على ان يحل الزاد ان افطر المبلغ عليه ذلك في الزاد من
الضلال في الجنة كحكمة في عليه فيما نقل به في بحار الله في الزاد من
احسنه كقوله انك انك في وقر قال فيكون اذا العبد الحق ولا العبد
فتم كمن في جوابه على عني وهو ان يفسر الزاد بالروح روح العبد بل الزاد
ربان كما في قوله فاعرف في روحه ورحانه فانه في روحه بعض الزاد والزاد ان صل الله

عليه

[illegible]

قصه السجده الملائكة
مرحمتان

کتاب الفقه فی الخرافات
المعروف

حکم عید و میثاق

عشر

عیشی

بالبحر في اموال الدنيا بطلع وامرهم بالجهاد

فبطلع وامرهم بالجهاد كما امرت الرسل قبلهم بداره ووداه فبطلع عمرا واهله على
 انهم كليلهم اعطيتهم فضلالا اعطيتهم عيونهم من ايامهم ما اولوا خرمهم بالحق واليسار
 وبلد في ركبهم في الشجاعة ومنه غفرته وما في من ايامهم من كرمهم وحبهم في انفسهم
 تحمله لهم ولم يحملوا اضعاف مضاعفة ولا عكبتهم على النصاب والاسباب اذا صفوا
 وقالوا والله وانا لله رايعوه الظلاء والرحمة والبر والحق والنعيم والآخر
 الراريم في سيرة علمهم عاين انهم قالوا في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم
 عليه وحق الشريعة في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم
 ويكون فلكه بالسلام وليس في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم
 الشريعة والامر في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم
 كل خير في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم
 في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم
 الجود في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم
 مولد في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم
 باللسنة في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم
 ضررهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم
 رخصنا في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم
 راحة في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم
 ونوموه في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم
 لا تقوم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم
 اننا اقله ان شاء الله واداء الشرف اخرهم عن شرفي في الله واداءه في حقنا كرمهم
 الضعيف لهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم
 بالضعيف كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم
 في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم في حقنا كرمهم

السمي والاسم

سوار
ومهاج
الاي

الفرمان موجوده و كتب الله العاقبة و قد رخص على هذا بعينه لتمام الجرحية حيث
استحسن المولى الأجل على جوارحه الخاء الفاء يعنى القصاص الخاء وقال آة القرآن
ماء البكت العاقبة وهي تفتح اللام الخاء خراسان هو في الحقيقة و تحت
لذلك وضعه على الفاء الخاء عموما مواضع بله مصر فالسليم يدين من البكت قليل
ما فيه موجوده في عالم يعنى هذا الموضوع من الذي قوله فعل و انزلنا البكت الكفا بالحاء
مصر فالسليم يدين من البكت و شعبنا عليه فقال البرجى ج ههنا لآية فان الفاء
اخر على البكت فيما أقرنا أهل الكتاب غير كتابهم فان كان الفاء الخاء مصر فوالا
فكر نرا وقال ابن بكري الخاء الخاء الخاء من ثوبه و الجوار و ثوبه قال الخاء الخاء
على ذلك و على ما جرت عهده حتى و قد ذكره قوله فقال ان هذا ليس الصفا و لا يوحى
انما هو و موصى فقال ابن عمير لما انزلت هوى لآية فقال صلى الله عليه وسلم كان
كل امرأة في جمع اهل الجحيم و موصى وقال ابن عباس عند النبوة و جمع اهل الجحيم
و موصى و قد انزلت على النبي صلى الله عليه وسلم و ذلك الحديث
ان هذا ليس الصفا و لا يوحى و كتب الله عليه و قد ذكره قوله فقال ان هذا ليس
جمع موصى و انما الجمع الخاء و في لآية و لآية و قد ذكره في الحديث و انما هذا
على ان هذا الخاء موجوده و كتب الله الخاء الخاء على السبا و انما هذا
الفرمان الخاء ان محمدي عليه السلام فكر ان ينكر الخاء ان ينكره من
جميع لآية التعليفة صدى الخاء في مريم خاتمة البرية اصبحت لآية حلا
مبع الى صلى الله عليه وسلم و لا من الخاء فان الفرمان الخاء في قوله صلى الله عليه وسلم
الا حلال التي سميت و بعضها التي صلى الله عليه وسلم بعضهم الخاء انما هو
لافتة و الفتة و اما الفتة فمصر الخاء لآية صاغة النبوة و مبع
صلى الله عليه وسلم في ما يعرف ان يعبر من الخاء ان يعبر الى صلى الله عليه وسلم
و لا هذا فلما مران جميع لآية حلال التي سميت فمهما الى صلى الله عليه وسلم
من الخاء ان قرنا لآية السابحة رضى الله عنه جميع ما حلت الى صلى الله عليه وسلم

مسألة في جوارق
الغريون في جوارق
الغريون في جوارق

[illegible]

مستور الانشا بهی
تصحیح ماہنامہ بہ النور علیہ السلام
نور محمدیہ (۱۰۰۰)

على ما كان عليه من انتمى
بجانب الملك

لما كان
في ايام
الملك
الذي
الشهيد

عزل الموضع والزارع
بعد ذلك

لما كان في ايام
الملك
الذي
الشهيد

الملك
الذي
الشهيد

الملك
الذي
الشهيد

الملك
الذي
الشهيد

الملك
الذي
الشهيد

الملك
الذي
الشهيد

الملك
الذي
الشهيد

الملك
الذي
الشهيد

الملك
الذي
الشهيد

واشكاه ان يكون ثلثه في ايام النجاة وقد قال ابن سريفة من اهل بيتنا وموسى
ربما ياتي بين الملك وبين كسبه ما لا يشغل قلبه من التسلية ولا من التسلية
لا يشغل قلبه من التسلية ولا من التسلية
ولا تار على ان غلبت امور ريب المال جارية كان على الفانون التي في
وردت الاحاد في ايام الملك في عيسى ابن مريم في الارض عكا بعد ما طفت
خوارقها عيسى في صبح المير وقصا ليعزله فيه المعزى انه يقسم بين الملك
المسلم ويقسم بين المسلمين عليه ولا تار في الارض والكلية واستمر وانه في
لما حج يوسف ان يلا الله ابراهيم من العجق فياكلون فيخروا في الارض اعوه مشكو
والملك انوار النور والوضع والعلو في ستر ركة في سحر عيسى ووراء الظاهر عيسى
التي في حوزة والعدم والدموي في اشيع الملك انه يقسم بين المسلمين ويقسم
بما فيهم بينة فيهم صلاته عليه وسلم ويبلغ في ايام النور في ستر
يسير في مراكبه فيهم في ايامه واصا في ستر الله في ايامه في ايامه في ايامه
وقفا على حركه اليه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه
وايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه
المعزى في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه
وقفا على حركه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه
في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه
صلا الله عليه وسلم في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه
في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه
عيسى ابن مريم في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه
الله عيسى ابن مريم في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه
ويخبر على في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه
ولم في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه في ايامه

الملك
الذي
الشهيد

الملك
الذي
الشهيد

الملك
الذي
الشهيد

الملك

لوثقت اليه طرقة علميه ومع يد ماله اوزمدا مؤسسه وايضا هم ونوح وادق
كانوا يفتخرون على نبوتهم ورحلتهم الوافيه وايضا طرقت علميه وسلم به عليه
ورسلوا الي جميع قبوتهم ورسالتهم اجمع واعمل واعظم مرا كلاله انشبه برب
وعنه من ذلك انه لما تكلم في بيوتهم قيل فبالحال طرقت علميه وسلم ويركونه
فابا على نبوته وبكافيه جبريل بان شاء الله الوضوح والله اعلم قال زكريا الوضوح
في صريته مسلم قوله بوضوح العلم قلنا قال اهل الاصول انما قيل
ضرة الصفح عن ضاعه لربيل قال في بكر لربيل قال لا ناولوا دليل على هذا
مورعه كالحديث قال الربيل عليه صريته اني نكر قلنا دايستكر
والله هذا الحديث علم ما ذكر في وجهه والوجه انه المراه الخبث بعونه تعق
في حق من يتبعه فمعه ما في بركه العلم انما قال انما علم طرقت العلم
الحديث مر عشرين على المعنى المذكور في قوله عليه احراروني انا تعق رسول عيسى
او تعق النبوة عنه وكلما علم اني فسخ نكره من كتابه هذا الجواب وقعت
على شوال روح الشيخ الاسلام ارجو ضرورة قافوا فيهم في جواب زكريا الله
طرقت علميه وسلم بنزل عيسى ان من سره اخذ الزمان فاجل علمه اهل الجاه
الكتاب الله ونسبه فينا طرقت علميه وسلم او قل في الكتاب والقسم عن علمه
خلاف الزمان ويعتبر فيها وما الحكم في ذلك **فاجاب** بما مضى ومعه
نقلت في بقولنا في ذلك نقرر في والحق يلين بفعل عيسى عليه السلام
ان الله طرقت علميه وسلم الله طرقت علميه وسلم في قوله الله طرقت علميه وسلم
الله في الحقيقة عليه في علمه والله اعلم في قوله طرقت علميه وسلم في بعض النسخ
انه انك ما وركان عيسى عليه السلام اذا نزل فينا خلقه الله طرقت علميه وسلم
وانه صفة في افلا في كتابه وقوله في جميع ذلك ان الله اعظم ما مر ان
يصل خلقه في ومن اراد الحق العجائب قال صلاة عيسى خلق الله ثابته في
عزة اعدائه صحبه باعترار رسول الله طرقت علميه وسلم وهو لظا في الصريح

عزم القسامی بیت کور عیسی با قیام
عالمی نبوت و بیت کور نه پیش از مقدمات
لقبنا علیهم السلام

معنى التاويل
عبر الاصولية

جان

مخرج البني بجمع

سؤال ابراهيم وحيوايه
عالم الحقيق المستند الى العلم

الذي قالوا انهم في خلاف الحق
وعلمهم انهم في حق الحق
ما حريش صحيح وانهم

الاول مرقوم
الحجرات

الثنائية

الثالثة

وخذ صوابها من المصنفين
طريقه عليه السلام
والا فليكن عليه السلام

الرابع
ما يورد
في

بالوصف في احوال الجنون من ذلك من وجوه اخرى مما نعلمه انهم غير نفيته
ما في كلامه من اني المفسر ان الشهور ان جبريل انزل اليه بالروح وانا نزل اليه بالمفسر ولما
لله الثابت في احاديث الصحيحين وغيرهم من ان الشجر من سائر اقطار الدنيا يجمع
عليه ثمرات غريبة كالصنوبر وغيره والحق في الغنم تركب في اعراضها من بيت
في ثقله و آخر كما يدار المشهور غلاة ما اعتمدت فيه الوجوه الشارحة للمادة
بالسمع انهم من صنف واحد وذلك لا يعني بغير جبريل وانباءه فلهذا في غيرهم من الملأ
بكنة الى ان في طوائف علمية وسلم في بعض اوقافه ما اراه كتابا ليس من صنفهم
من الشارحة والانباء فلهذا اريد في وضع عنه في بعض اوقافه فلهذا في بعض اوقافه
التي لا تقتصر على هذا الشجر والانباء فيهم ومنع في اوقافهم فيكون له التسلط
غيره لا يقتصر على الشجر والنبع ولا يشارك به احد من الملأ فيكون انهم جاءوا الى
الانباء من الله عليه وسلم في قضايا متفرقة كما هو في كتبهم من انباء ابي وقب ما كان
يرسله عنهم اهل اهل جاء الى الله صلى الله عليه وسلم في قضايا متفرقة كما هو
في كتبهم من انباء ابي وقب ما كان يرسله عنهم اهل اهل جاء الى الله صلى الله عليه وسلم
من الغنم تركب في اعراضها من بيت في ثقله و آخر كما يدار المشهور غلاة ما اعتمدت فيه
الوجوه الشارحة للمادة بالسمع انهم من صنف واحد وذلك لا يعني بغير جبريل وانباءه
فلهذا في غيرهم من الملأ بكنة الى ان في طوائف علمية وسلم في بعض اوقافه ما اراه كتابا
ليس من صنفهم من الشارحة والانباء فلهذا اريد في وضع عنه في بعض اوقافه فلهذا في بعض
اوقافه التي لا تقتصر على هذا الشجر والانباء فيهم ومنع في اوقافهم فيكون له التسلط
غيره لا يقتصر على هذا الشجر والانباء فيهم ومنع في اوقافهم فيكون له التسلط

علم الامون - بحر العلوم

عالم الاموات به حوال الا حياء
وعلامهم فيه

التمثال الحياتي من قديم
الاطلاق و هو من جملة
منه و قد بالسياسة
و اعلم انهم

فهم ما قلنا بمنع ذلك الأصول

مع غفران عفو الله عن واحد من
الاعمال الصالحة

3
سماوات البيت 5 ايام الثامن
اشفاق على عمه ومعه لم يصب
ومعه لم يصب في الجوارحه
ومعه لم يصب في الجوارحه

[illegible]

المجسر

[illegible]

مردم بر صورت حق تعالی

1945

فم علی حقیرا

٤
فعل على ما في هذا الاثر و
الامانة واما الاثر
تجميع وترتيب بعض
وقد هو الجواب عن السؤال

مطابق

حلیف

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
العباد ٧

سؤال اليعاقبة عليه السلام
في مسألة من قال لا اله الا الله
وأنزل القرآن من عند الله
وأنزل القرآن من عند الله
عليه كما يأتي في قوله تعالى
في سورة البقرة

هذا ما عليه عليه السلام
في مسألة من قال لا اله الا الله
وأنزل القرآن من عند الله

فإنه لم يرد به من أتى به من الملتزم إلا ما أفرد على نفسه ومثله بغيره من غير أن
يكون له الشبهة من غير أن يرد عليه من أتى به من الملتزم إلا ما أفرد على نفسه ومثله بغيره من غير أن
يأتى به الشبهة من غير أن يرد عليه من أتى به من الملتزم إلا ما أفرد على نفسه ومثله بغيره من غير أن
القول انضمامه إلى ما يرد على الملتزم من أتى به من الملتزم إلا ما أفرد على نفسه ومثله بغيره من غير أن
للمحالة على ما في الآية من أتى به من الملتزم من أتى به من الملتزم إلا ما أفرد على نفسه ومثله بغيره من غير أن
إن الشبهة بعد التزم من غير أن يرد عليه من أتى به من الملتزم إلا ما أفرد على نفسه ومثله بغيره من غير أن
اليعاقبة من وراء هذا القول انضمامه إلى ما يرد على الملتزم من أتى به من الملتزم إلا ما أفرد على نفسه ومثله بغيره من غير أن
فما روي عن رسول الله من أتى به من الملتزم من أتى به من الملتزم إلا ما أفرد على نفسه ومثله بغيره من غير أن
وفي كل من أتى به من الملتزم من أتى به من الملتزم إلا ما أفرد على نفسه ومثله بغيره من غير أن
وقال لا يسمع المؤمن إلا من أتى به من الملتزم من أتى به من الملتزم إلا ما أفرد على نفسه ومثله بغيره من غير أن
إنك في غير هذا القول من أتى به من الملتزم من أتى به من الملتزم إلا ما أفرد على نفسه ومثله بغيره من غير أن

ج

لأنه قد ورد في الخبر
سماع من أتى به من الملتزم من أتى به من الملتزم إلا ما أفرد على نفسه ومثله بغيره من غير أن
وهو أنه لا يسمع المؤمن إلا من أتى به من الملتزم من أتى به من الملتزم إلا ما أفرد على نفسه ومثله بغيره من غير أن
والنبي كما علم من الخبر من أتى به من الملتزم من أتى به من الملتزم إلا ما أفرد على نفسه ومثله بغيره من غير أن

من أتى به من الملتزم من أتى به من الملتزم إلا ما أفرد على نفسه ومثله بغيره من غير أن
فإنه قد ورد في الخبر من أتى به من الملتزم من أتى به من الملتزم إلا ما أفرد على نفسه ومثله بغيره من غير أن
معنى الخبر كما في الآية من أتى به من الملتزم من أتى به من الملتزم إلا ما أفرد على نفسه ومثله بغيره من غير أن
عند التعارض بين الخبرين من أتى به من الملتزم من أتى به من الملتزم إلا ما أفرد على نفسه ومثله بغيره من غير أن
المؤمن أنزل القرآن من عند الله من أتى به من الملتزم من أتى به من الملتزم إلا ما أفرد على نفسه ومثله بغيره من غير أن
القول في الآية من أتى به من الملتزم من أتى به من الملتزم إلا ما أفرد على نفسه ومثله بغيره من غير أن
لأنه قد ورد في الخبر من أتى به من الملتزم من أتى به من الملتزم إلا ما أفرد على نفسه ومثله بغيره من غير أن

هذا ما عليه عليه السلام
في مسألة من قال لا اله الا الله
وأنزل القرآن من عند الله

في مسألة من قال لا اله الا الله
وأنزل القرآن من عند الله
عليه كما يأتي في قوله تعالى
في سورة البقرة

الموت والظن
والظن
والظن

ورددنا أحاديث والمعرفة والظن بل الظن محسباً أو لم يكن يقين الصغر قد تم به أو لا يكون
الحاجة إلى محسب في كتابه يترى لما هو

ومر لا حنجال بالاحتيال

سؤال لا حنجال بالاحتيال
والاحتيال

أفتلك لا حنجال بالاحتيال...
سؤاله وهو مقتضى هذا ابن الصالح وأما الإجماع والشك وصرح به إلى ركنه وأما
في الجملة أرجح وأما بالاحتيال فمما عظمه الفقهاء وجزم به أهل الجمعية إلى أنه لا شيء
أكثر الدين وهو مقتضى ذلك من غوروا والمتولي وأما في تركه حاله حاله وأما في تركه
تكرار الدين الشك في أنه غير الإجماع وجزم به من المالكة الذهبية في تركه وأما كماله
أما كماله ولا يفتقده وهو صائب الصلاح في علم الكمال وحجة الظن في تركه
أما كماله في تركه في تركه ولا عذر في تركه وأما في تركه في تركه في تركه
هو في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه
الشرعي وأما في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه
يقيناً في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه
مع حقيقته في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه
وشرطه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه
أما في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه
الصحة والله تعالى أعلم وقال في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه
بأنه يستحق تقييد الكمال في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه
التي هي لها من تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه
أنه إن تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه
في الحياة الدنيا ولا شيء في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه
وتمثل الاحتيال المستعمل ونوقه أبو حنيفة في سؤال الاحتيال المستعمل وقال في تركه
في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه

حجة الغالب على سؤالا الاحتيال

حجة الغالب على سؤالا الاحتيال

ما يقال عنه الاحتيال على
الاحتيال في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه

فعل ما قاله في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه

أما في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه في تركه
وتمثل الاحتيال المستعمل ونوقه أبو حنيفة في سؤال الاحتيال المستعمل وقال في تركه

لغيره

الميل على سؤال ١٧١
من عمل النبي عليه السلام
في يومه ونزلت يا أيها النبي

[illegible]

الضرب مسواك الى مال المشتركين

عالمی و جہانگیر
از اجداد خیر و مفوض به و العقل
یعنی

سبب هذا السؤال
عن متعة السوتى في
فصوله صحيحة ايلا

نَسَبَهُ الشَّوَالِ عَوْقَةَ الشَّرِيقِ وَفُتْرِهِمْ تَشْتَعِلُ أَيْلَهُ وَرَدَّهَا غَيْرُهُ وَأَحْمَرُ الْأَيْلَةِ
وَكَشْمُ قَامُ حَمَلِهَا مَعَ أَحْمَرِ مِنْهَا وَالْحَمَامَةُ الْوُتْقَةُ (أ) صُغَانِي وَكُنَاةُ الْخَلِيقَةِ
بِالْأَسْمَاءِ الْوُحْدَةِ وَوَسْرَانُ الْوُتْقَةِ الْفُتْرُومُ بِنَعْمًا مَكَاتُوا لِيَسْتَحْتَرُوا أَنْ يَفْعَمَ
عَنْهُمْ تِلْكَ تِلْكَ أَيْلَهُ وَكَمَا وَوَسْرُ أَحْمَرِ الْبَنَةِ الثَّابِعُ وَأَشْهَرُهَا أَرْبَعُ نَجْمٍ وَبَضْفَةُ
بِالْأَسْمَاءِ الْوُتْقَةِ عَمَّنْ فَلَا يَفْعَمُ بِقَالَ فُتْرُومُ وَنَسَبُوا **فَامِلَةُ الْوُتْقَةِ**
يَفْعَمُ نَعْمًا وَأَمَّا الْيَسَابُغُ فَيَفْعَمُ أَرْبَعُ أَصْنَافًا وَهِيَ كُنْهٌ مِنْهَا وَوَسْرُ الثَّابِعِ
بِالْقِيَمِ أَنْ يَحْمَلَ وَتَقْرَأُهَا الْحَمَامَةُ وَنَسَبُوا أَرْبَعُ أَصْنَافًا وَهِيَ كُنْهٌ مِنْهَا وَوَسْرُ الثَّابِعِ

مجاهد

وفا الى ابو طاهر بن القريب بن الشيخ ابو الجاسر العباسي
في البيت عانته الخمسة جوع

في الدنيا
 على الله عليه ما يصح
 تصدقوا او كذا الى ما
 وفضل ما يصح ما يصح

وقال في شرحه بعد فني من الموضع ثم في آخره قال
وقال في المتن الذي لا يمتنع وقال في المتن الذي لا يمتنع
الم موضع من القول ثم في المتن الذي لا يمتنع
التي لم يخبر عن التي لا يمتنع ما لا يمتنع للتي لا يمتنع
موضع والاه تعالى بيان لغة أو شرح غير

على اختيار الامور الملائمة وسير العمل واخبار
الاشياء على علم السماع والكتابة والاعمال والقبول
واصول يوم القيمة وكذا اخبار عما يحصل
بعلمه ثواب مخصوص واعطاف مخصوص وانما
ذلك كله حكم الربيع ٧ اخباره بذلك يقتض
تخمين انه وصا اجمال للاختيار فيه يقتض
معرفة الاعمال والامور وقد للامانة ٧ النبي
صلى الله عليه وسلم او بعض غيره من الكتب

الفرجة فيلتر
 اومح الاحترار
 في الضم الشاه
 واذا كان لولاك لمده حكم ما لعلنا انزلنا
 على اسم عليم وسلم بقدر موعود شاه شاه سما
 سمحتم اوعه
 بواسطه وبقا
 الهموع والهموع
 مثال الهموع والهموع

عنك عن النبي صلى الله عليه وسلم كما قال الشافعي
في كل ركعة التضرع ركعتين ومثال الذي مر
الذي صلى الله عليه وسلم كما فائدة يكون له عليه
سبحا ويصلي سبوا له أو قد يذبح وإن شاء الله
عليه إلا وهو غير ممنوع العطر وضوءه
يرحلونه والفردان يضرع ولم كان
يصله بعد ذلك وفي الحال بعد ذلك

عن الشرح المذكور في بعض النسخ

© مكتبة مؤسسة الملك عبد العزيز - الدار البيضاء

على ان لا غنى عن الرب طالت عليه وبلغ ما كان له من الفضل برض الشريعة
 بصلاته على الكسوف على كونه اكثر من ان يشرح على خرم الشجرة وقلده
 الحافة بجمع في نكته على الصلاح ما غلبه الصالح مما لا يحال للامام فيه بحكمه
 الربح كما لا يخبر الا بالثبوت في بطل الخلق وقصر ما لا يشاء وعرف ان ثمره
 في كمال الصلوة والبر واليقين وصحة الجنة والدار وعرف ما يحضر له ثواب مخصوص
 او غنى مخصوص قبل ان يشاء لا يحال للامام جهاد فيما في يده لها بالربح فبالربح
 عجزوا الذين من تحت الصلوة في ما يوفيه في غير اهل الحرب في الشريعة مشاع ان
 يكون ما غلبه الصلوة لا يوفيه كما روي ابو صالح التميمي عن ابي عبد الله في كتابه
 كافي ان عليا كان يقاتل فيلان لا يجزى عرف الحجة والحرب ان مثل هذا لا
 يقال بالربح يكون من علة الشريعة في الحافة بجمع ومن اهل الحرب خلق كثير
 من كبارهم كفا حبي الصلوة والربح والربح والربح والربح والربح والربح
 النكاح والربح والربح والربح والربح والربح والربح والربح والربح والربح
 وفي حكمه عن الربح على ان لا يستره بولد عزم الصلوة على الحرب والربح
 في الحرب والربح والربح والربح والربح والربح والربح والربح والربح
 فيه حل كالشراء بانه اذا لم يكن من قبل الربح والربح والربح والربح
 انما عليه وبلغ اني وقال الحافة انما يضر الربح في شريع الربح والربح
 لا يضر في الربح ان الربح والربح والربح والربح والربح والربح والربح
 حتى يقال على ذلك هو ان كان موقوف عليه فيله لا يقال من قبل الربح والربح
 ان ثوبه بحكمه على الربح كما صرح به جماعة من الربح والربح والربح
 الربح والربح والربح والربح والربح والربح والربح والربح والربح
 الحرب الربح والربح والربح والربح والربح والربح والربح والربح
 ان موضوع كتابه للامام في الربح والربح والربح والربح والربح
 الخوف وقال في التفسير هذا الحرب موقوف على مثلها في الربح والربح

يَعْلَمُ عَلَى كَلَامِهِ هُوَ
عَمَّا خَلَقَ بِهِ

شرح القنطرة على المعجم

الشيخ العلامة مؤيد بن خنق
يصل على علم الهند في الهند
عليه السلام

كتاب ابن عبد البر موضوع للأحاديث التي موضوعة
 (المسمى بكتاب التقييد)

بإيحاء الغنى إلى يوم القيوم
وبالحكمة عشرة كواكب
بعضه من الفضل

قوله في هذا صوم من الصلوة
وان صوم من التتابع مع صوم وموع

لن نسل
به لود حکم
للم صبر
لوفضا

عن علي بن ابي طالب عن ابي بصير عن ابي جعفر
عن ابي بصير عن ابي جعفر عن ابي بصير عن ابي جعفر

دستور و نظام امور و از هر یک از اینها
که در این کتاب آمده است

[illegible]

حكم الوجود لا يستلزم ان يكون مثله رأيا ويحيى من غير كسار الشايع **و** روى
 مالك في الحاشية انما يصحبه الشك ان كان كقول من قال بارض ملائكة من حيث ملائكة
 وعرفه ملائكة اياه اذ هو واقع على وراه من الملائكة اثنان فالبعض
 هذا لا يملك بالتركي من مروج وعمر استدل به الشك في الخلق على حضور
 قضية الجماعة بل لا يملك ما فرضا على غير التزوي من حكمته صغيرا عظيما
 رضى على صغير اقل الشك ما اذا واثق ما بين في الارض والسموات على العنبر
 يقال بالاراء على المصنوع الذي وعي من فاعله وهذا لا يملك ان يخرجه من ذلك فانه
 من احوال الشرح التي لا يخرج من الارض ولا جنة فيما ولا يخرج من الارض فاما ان يخرجه
 والى خارج عن ياتيه الرضوع وقول ان لا يخرج من حيث وكما ونحو حكم كسار الشايع
 فيكون حكمه حكم الحرف في الموضع الى مثل ان ثبتت خمسة عشر من عيني فحكمه حكم الى
 موضع الفصل فلان اربعة الى في التفسير شرح حربي المفتي وسؤله احكام الاخر
 ما من حكم في اللقباء والاشياء والاشياء وما ختمها والله يعقل ما يشاء ما في ذلك
 له وقال المفتي من ان القابيل من حكم اللقباء ولا مجال للتفسير فيه وانما فيه
 التفسير وانما فيه لغز الشك في التصديق الى حكمه الى القابيل المعنى في تفسيره ما ذكره
 من ان حكمه ليس اذ اضررت من الشايع على الارجح الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم هذا في حاشية الى انما يستدعيه عما جع جمع محرم على ان ذلك على حكمه فيكون
 اه العنبر اذا احتمل الى فيه فانه في حاشية اذا انش باننا فيقول يا اخوت الله ما علمتم
 ما علمتم يقولون ان اخاكم نبى باننا في حاشية تالة على ما علمتم بحسب الله
 اشهر باننا كل واحد او جاز او صوب او اخ الا احسبتم عرفتم باننا بنى طاع حكم
 وهو اننا اننا نورا في كسار الملائكة فينا دوا مضى على الله فاذا علمت
 حكمه فيقال ما من شيع مطوع ولا خبير عبيد انما على الله في ضربه في ترمي
 لما كره الله على العنبر والاشياء والاشياء الى الله اذا احتمل الى فيه في حاشية فانه اقله
 يا اخوت الله انما علمت بالارضا بعقولكم من الله والجنة والجنة ما صنع الله والشار

ومنه من غير السب والارضا ملائكة

ومنه من غير السب والارضا ملائكة

احكام الاخرى امر حل في
 للقباء والاشياء

نوع على فقه الفقه الهم في علم الله
 فيما يقوله العبد في حال العلم في علم الله
 والله تعالى يعلم في مثل

أي تطامع

فيعملوا في الرضعة فياخذون من لبنها ما غلبه به وعلته من اللبن
 والملايكة بناءً من افترق الله الوتر كرم تيبب بالثبب كالتيسب العجيم الجليل
 اللبس غزوة افرحة الوالحبة قباله حل العت يلقى بحجره محز بجره الحبة
 يحز بجرها كلف روم غير اراشد والبس لال ابو جعد كان عاب حشيش
 اذا ذكر انشاله هذا الحديث بانه يقول انه اخاف الله ان اكنفه وكره ان يضره
 ليرحل على امر القسفة وذلك ان علي بن حشيش بن الربيع يفعل كذا في
 حمله اذا التفت نحو احد الى حاله فيسبره فيجد ناس من المشقة وخصب
 عاب حشيش وقال الله اني كره ما جاء به محمد رسول الله فخره اعزله انصف مما
 لبث في داره يعني ثلثة صنات فجاءه فلان ابو جعفر فاشهره على سبيل ترشيح
 مواله وكده ما علمناه خيارا انه انما عاب حشيش ثلثة افعال اشهر ان شيعته
 في العرفه كائنات اعرى صوته جئا ومواليا في قريه قبل حجر الضمير اطلاق
 منذ كل خليل وحملت هذا في نذر الجحيم صبا ميتا في الغيل فقلل عاب حشيش
 نسال الله القافية هذا عزاء من محمد واصحابه الناس بحديث رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فانه كيف نكح عاب حشيش العرب او امر عبي تفرج بعري والى
 ابي صلى الله عليه وسلم انك لا تعلم علم ذلك لانه ليس مما يقال من فعل الرب
 والنا معتقده الشريف والسماع ثم لما وثقت من الغصن صرح به حديث جابر
 بن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد اجملة في الخرج على من انما يابى معمر لا شور
 التاجع عليها امر العرب الوحيه انشئت اذا تعذر ان يابى معمر لا شور
 حكته على الحديث المرفوع الى رساله انشائه الى انما يصحح كان محبة عند الله
 انشئت له حبيبة وماله واحمر خلفا من عبيتي في هذا واذا عاب حشيشا في
 الشافعي رضي الله عنه فانه ينجح في مثل هذا انما انشئت باجره امره في
 محلها منها في امير صلح اهل او حيا يوافقه ولا يعتضادها مما موجودا به
 روى من غير محاوره غير محضين ومما تابيعان ان لم يكن غير محاوره

فعمل هذا الاجماع ما ذكر
 علمه من قوله (القصص)

مع
 الوجه
 انشائه

مع
 ما رواه في الحديث
 المرفوع عن الصادق
 (عليه السلام) في
 الحديث

في الحديث

في الحديث

فصل في حروف

ورد التعديل أو رده في مثلها بحرف وما منه الصلح وفرفال النور في آخر شيء
 مثل فرفعلت الصلح في فرفعلهم بمنزلة ففعلت لما اتصلت بهم بمعنى الحرف
 غير الخاء جزءا من الفخا دونه الرواية والام يقعه فلفا كان في وفيه في آخر يقعه و
 قال الزايع في شرح النثر من يفتح المفتح ويقتل المقتل بلغته الحرف و
 ينشروا إلى ربنا الله صل الله عليه وسلم في عمل أثره كما ومنه أثرنا مثالا وهو
 اتصال الجملة (ما وليه الباطلة) لا قبله (ما قبله) من الصلح ما قطع كذا في استحقاق الصلح
 عن التوقيع بل لا يلبس الشبهة من يفتح وان لا يقطع عن شيء وانهم كانوا يقطعوا
 ذلك لعصر التثنية عن الفسحة بل لا يلبس (ما يلبس) وإذا كان معلوما عن الصلح
 كان ذلك في آخر التوقيع كما يقع في قوله ويكون الحرف من باب الرفع النقص
 في الرفع (ما يلبس) من زوال وقهر الصلح النقص على وصر عن الصلح وليس في ذلك
 في آخر حروفه الشاهد في قوله وفرفعل مثل وفرفعل في جهة يقطع
 لأنه وإن كان في مثل في الفقرة العامة ما كان في مثل في مثل في الصلح جهة ما
 نقله كما ومنه الصلح من الاستحقاق (ما يلبس) بل لا يلبس (ما يلبس) يكون به
 التثنية في ذلك وهو الفسحة فيها كان معلوما عن شيء وتبين بل في الشيء في
 أو قال كما ومن الحرف وعن تسمية الصلح التلخ له الكونه كان مشهورا في
 ذلك والبلغون له يظهر في فافعل عن تسمية الحرف صمغ ومان والصلح
 في م بلغه كحرفا وأرقت المغض أو فافعل في الصلح عليه أنه لم يبلغه (ما يلبس)
 فهو يفتح وخصوصا على القول بأن هذه الصيغة تحمل على الخبر عن جميع
 الامة فإن ذلك يكون البليغ عن تسمية الحرف المبلغ وعل كل تقييد بالحرف
 مفتوح ويحذف ما في (ما يلبس) يكون صمغ ومان يكون في مثلها عنده
 في مثلها ما طراه ويجعل بعض الصلح أو كلفه أو كل الامة في ذلك العصر بمنزلة
 الصلح تقييد على فرفعل الحرف ولا احتياج به من جهة ففعل الحرف (ما يلبس)
 والله تعالى اعلم الوجه الثاني في أن الصلح لا يلبس (ما يلبس) غير الجليل في شيء

فصل في حروف

الوجه الثاني

الاصح
الى ابي

فصل على هذا الكلام
البلخ والقصص
بموت من مع المالكين
وربما يكون في العبري

قوله الجنة مثقلة ومركبة
ومكتوبة بالخاصة
والكيفية
ومعنى الكلام
اجله

الاصح
الحاصر
قوله الباطن ليس
الاختصاص بالمتنبي
بمقتضى التكليف

فصل
قوله انما لم يترك

وخرطت الجنة باسوار ثلثي عشر اوتار كذبا عنة شبيه اورعته ربه لثمن
الاربع قال عمر الجليل القصر شعب ليا به الغنى وفساد الملوك اقباس
في القبر ان الخلق في التمام القليل وبقول الابدان انهم لم يرا حشر ان الله
في النقي فيه ربه اني القدر وساجدة ومصر المعنى عنه باول الوا حبات عشر
عشر المعنى ابع على العقول في عقور كل احد فله ودمه على حسب ما يوزن له
غير تعثر ضحك اكله النكر والعلى فيما جاء به الرسول من امر القبر فربما
شكى جابر او شيا في كتاب ومربى مؤمن ومؤمن غير ثابت عمر حال القلي
مؤر الرضا او احوال حيث علمهم الوا حبات الوا حبات الموت قدامه صل
الخلق في الاخر فيستحقوا الجنة عفا بهم واولادهم عزاء واما ما ذكرنا
بقول اللسان المنصور ان علمنا ان كنت توفى ما امرت واما تيب وعمل الشك
حيث وعليه من عمل حسب احتياك اني ارا الخلق في الدنيا شتم عزاء له
لنعم لكل امرئ الى الجنة وبان الى النار ينظر الى مقعده منها ومعنى
ذلك ان الرجل جاز من غير الله وقبعت للعقول البراءة من الاصل غير عني
ضنه على العقول غير وجوه الوا حبات وامن بالدر خواصم وترا العاص
وذكرنا العقول من التمام الطاعنات جبري بالجنة وقد علمنا ومرا عني
وابا وقع في الكيف وداخل النار من شين داخل مفتوح له بخلوله الا سلام
والشرابيع ومربى خارج نام فينكس للعبرة لدا الوقت من انفق من
الجنة او النار اترك الله مقعرا من النار او الجنة كما صنع هو بنفسه
دار الدنيا باهم النكاح من قال الباطن في شرح الموطا بشر ان حشر
في القبر منزلة التكليف والعناء وانما معنا الاضمار العمل واعلم بالظلال
والعاقبة كما حشر الجسد انما العمل والتكليف قد انقضى بالوقت قال
قالهم فان فقد انقضى عمله وقبته الى قبل بعنى التكليف والتعب والله
شتمها بما تصفونها وخطي الجنة نعمتها وقلية الاشياء بعد الموت

فصل
في بيان
الاصح
الاولي

العقود

الفصول من السؤال عرفت منه حكمته انكم لم ابقا على معنى اوله وان قلنا ان الحكمي البليغ
 في اظهار شرف المصطفى وخصوصه ومكانته واقفا على المعنى الثاني
 عبارة ذلك مؤنث العوم بالترجم اليه وليس والجنة كما قاله طائفة عليه وعلى
 عليته انتم واداء الشرفا ومن جعل الصالح الذي هو اعظم من الشرف واحد
 من اشجع كرماء الوصل بالافعال التي يترتب عليها خيرة ذلك العربي
 فيجعل عوصه لو صل الروح اليها تكم في الجنة تسعة ايام ولما جعله العلي
 تكفي الانبعاث على الصالح واقفا على المعنى الثالث موضحا انه من يكون
 على الروي صفات الشرف ما يقتضيه الشرف يد عليه بطله وهو صفة من
 الله عليه حيث اقتضا منه بطله وكفى عنده ولو شاء ما منع عنه عزاب
 الغنى التي هو اخص من الشرف بل هي وانته لكف بعدا له الروي فيكون
 غنىه الضعيف فيحصل هذا الشرف الوهمي وخص عزاب الغنى بالكلية
 وتكفي في هذا على الشرف عينة من وجه عليه تعبير موضحا من العقوبة على الا
 غلاط في القول والانتساب ومما له دور مقامه والكثرة من دواعي الشهوة في الشرف
 بكتفي في تعبيره بطله وفروا العرف انتم الغنى اشر منتم تعرض
 على التومر في بطل شرف ما تكم في هذا تسعة ايام من قبلنا الخلة في هذا
 العود بخصوصه ان السبح والظلال في نظره الذي في قمار بطله في قوله بطل
 في الغالب ثلثا فان اريد السالفة في كبره كبر مستغلا وتما كبر العباد
 في الوضوء والغسل فلانما واراد به السالفة في محاربة النجاسة القلبية
 كثر في شجاعتها كانت منزلة الجنة اشر منتم تعرض على التومر جعل كبرها
 شجاعتها اشر منتم في الشكر في البغية وبه هكاهنا ثمانية وهو ان السبح
 ارا عمل على الصالح يكون على سبع عبادات ويروي على سبع مناهج ومتردد على
 الحلي ان جعل شرف الصالح فيكون البغية على الصالح فكذلك السؤال الغنى
 في تسعة ايام على كبر الشرف على الصالح في تسعة ايام ومما تسبته

التم الى احقر السبيح
 واحد ما والتمنى

في كبره الغنى اشر منتم تعرض
 سبوا المحنة وهو الصلة
 في كبره الشكر في البغية
 ما كان من الغنى وصل
 في كبره الشكر في البغية
 في كبره الشكر في البغية
 في كبره الشكر في البغية

[illegible]

من بعد ان ايام الاصغر
من بعد ان ايام الاصغر

السبع العشرة و بالشمع
والخلفه كشمس

وَمِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ عِزُّهُمْ أَعْدُو



وتمت الموضع سبعة ايام
والفهم اربعين ضحا
لا تقدم

[illegible]

من الوجوه الثمانية

لا غنى

میں نے اس کو

المشاكل

وورد اءاءه اسم ال عمره و اءاءه اسم ال عمره
و اءاءه اسم ال عمره و اءاءه اسم ال عمره
و اءاءه اسم ال عمره و اءاءه اسم ال عمره

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

فيقول ما له سمعت الناس يقولون شيئا فقلت من البخاري من غير زيادة عليه و
 مواضع حديث ورد في الشؤال وخرأورد فيسؤالا احاديث كثيرة صحيحة بها احاديث
 كثيرة اعتمدها الناس ولا يتبعهم الا اعتداهم فانهم من البخاري من غير زيادة عليه
 وخرأورد فيسؤالا احاديث كثيرة صحيحة بها احاديث كثيرة صحيحة بها احاديث
 لم يذكر في هذا الحديث الشؤال عن ربه ودينه وهو ثابت في غير ذلك التورم يقول
 البخاري في الحديث انما لا اقلع فيه من الملك بل في الحديث وهو ثابت في
 حديث فيمن مري وخرأورد فيسؤالا احاديث كثيرة صحيحة بها احاديث كثيرة
 تضمن الحديث في الحديث وخرأورد فيسؤالا احاديث كثيرة صحيحة بها احاديث
 بعض حديث البخاري في الحديث انما لا اقلع فيه من الملك بل في الحديث وهو ثابت في
 واما الحديث في الحديث وخرأورد فيسؤالا احاديث كثيرة صحيحة بها احاديث
 لا اقلع فيه من الملك بل في الحديث وهو ثابت في الحديث وهو ثابت في الحديث
 حديث البخاري وخرأورد فيسؤالا احاديث كثيرة صحيحة بها احاديث كثيرة
 في اخره في الحديث وخرأورد فيسؤالا احاديث كثيرة صحيحة بها احاديث كثيرة
 منه في الحديث وخرأورد فيسؤالا احاديث كثيرة صحيحة بها احاديث كثيرة
 ارجو ان يكون في الحديث وخرأورد فيسؤالا احاديث كثيرة صحيحة بها احاديث كثيرة
 احده فقال البخاري وخرأورد فيسؤالا احاديث كثيرة صحيحة بها احاديث كثيرة
 ومن زيادة عليه في الحديث وخرأورد فيسؤالا احاديث كثيرة صحيحة بها احاديث كثيرة
 واما الحديث في الحديث وخرأورد فيسؤالا احاديث كثيرة صحيحة بها احاديث كثيرة
 ووقع له ايضا في الحديث وخرأورد فيسؤالا احاديث كثيرة صحيحة بها احاديث كثيرة
 من اسئل البخاري عن ما له حديث وخرأورد فيسؤالا احاديث كثيرة صحيحة بها احاديث كثيرة
 بالقبول او لم يسمع راواها وخرأورد فيسؤالا احاديث كثيرة صحيحة بها احاديث كثيرة
 وقال البخاري في الحديث وخرأورد فيسؤالا احاديث كثيرة صحيحة بها احاديث كثيرة
 البخاري في الحديث وخرأورد فيسؤالا احاديث كثيرة صحيحة بها احاديث كثيرة

احاديث الشؤال التي لم يسمع حديثا

م

م

عن حمير الغطيل مثله وعمران بن قيس قال لما حكم الريع ونصر الفرج على ان
يخشي غزاه محصور يعني الانبياء من الشمره وان حرب له او دونه وخو به
الشمره واعلم ان النصارى في الجبال عمن الحضر والنجش الناس كلهم على ان
كلهم اهل الزهر واذا غصن العريث الشمره واهل الزهر والانبيا من باب اولي
ثم بعد ذلك اعاد بيت العشي غزاه عارضا ادايت اشر من مما كان
الناس يخشونه في اكلها نعم واختلف العلماء في ذلك فبعض من ذلك مثله التي
جميع في هذا ادايت العشي في اكلها بيت العشي غزاه ومزارا الغليل
والانثرون مثلوا فمثله الجمع يحضر ابراهيم ادايت ادايت العشي في
الانبياء خاصة بالشمره واذا بيت العشي عمرة في غزاه حشر انله النصارى
وجمع اليه بان بعض النصارى يحشون على ادايت ويقضه بعض في اكلها ولا يخش
شمره ولا يخشون ويؤبره لما عار النصارى يحشونه يوم القيامة على ثلاثة اقسام
قوي كما عرفت انهم في البر وقوي في شمره ويضعون وقوي في شمره
الملكوت على وجههم اخرجهم اعدوا النساء والرجال ومحمد النبي صلى الله عليه
وسلم حشر ابراهيم في اخره التي من وابودا وود وفي الجبال التي للبر
عن الحضر والنجش الناس كلهم غزاه فاعلم اهل الزهر ومزارا على انهم
البر من

• بلا زلتم الغضلة يخلووا وفي العتبات ما أراهم من الكا
• لرب الغرض من اللجاجة واشتد له وما أولي بركا
• والتمتار قبله تشالا كمن الزهر تبت في رباكا
• لغرض الحكيم الم من في توارده الت عشت عتالا
• بلة البرز محض مختار باعمال اقشلا في اشللاكا
• وما اللدلة موزونا فاة الثقلون جال القصر هلالا
• آيخج وأخر كرا وضلا ليشرقا محال فرض في اكا
• وفي حتم الصاغة عاة وزرنا جو جبر وأخيل كبر اكا
• قاتولها كتر في ابطار حى اعظم التحفان اكا
• ومن يقصر ليش في ابران في تاليع يقف له ذراكا
• وزا محنة ابر لاشيو في اكا عوانا لم يقاد له صلاكا
• ينطق بالبح يترال حشر على نشر في اكا والجاكا
• من ما قول حشر في افكاره ابا محيا ع في عتصره
• وما عر من انا بلهم في سائر الامكنة من في
• قاتيع بل في لنا عتجر اها حشر في قسط في نشر
• حلا في علم الترو عتبه وعاز حشر الشط في نشر
• في العمل ان مان صفا قبل بعث في طأخرى علم حشر
• وفي حستان الخلو في كرا ونقر عت في زبد في قرة
• وحلا في الخور من راحة ينكها ما العوا في انا
• راعى ولان حكا في لارة العوا في حشر في حشر
• كمن في انا في خلقه كذا كرا في انا في حشر
• لشم على كرا في حشر في حشر في حشر في حشر
• ولشكر ان انا في حشر في حشر في حشر في حشر

كيف تفتش الالام حال صغار الام

الولان على نفعهم الامرين

• شَيْئٌ حَيَّا قَدْ مَاتَ بَلْ لَمْ يَأْخُذْهُ قُصْرُ
 • الْحَرَمِ عَلَى قُبْرِهِ وَأَشْكَرَ الْهَامَ عَلَى تَقْصُرِهِ
 • الْفَعْلُ بَلْ مِثْلُ مَا قَدْ قَطَعَ عَلَيْهِ وَالْفَرْقُ مَقْصُرُهُ
 • وَلَمْ يَلْهُ فِي الْخَلْمِ رُفُوحُهُ مِنَ الْخَيْرِ فَصَحْرُهُ
 • وَالْخَرُّ وَالْوَلْدَانُ يَنْتَضِرُ الْيَقِينُ أَنْ يَأْتِيَ وَأَنْتَ قَدْ
 • وَهَرَجْتَ **وَالْحَقُّ جَزْأَتُهُ إِنَّهُ لَمِنْ شَيْءٍ**

الكمال بلقة مثلاً ما في عليه
 والولدان والخرى منسوخة

الجمعة

روي في نسخة النسخة مع العينة
 ما صلت للكل الحرور ورواها في الجمعة
 يفتقر البعض

لا يجوز ما روي في نسخة النسخة
 في الجمعة

وأخذوا في حذو الك...
 النساء ورواها في الجمعة ورواها في الجمعة

أشبه الجمعة

يوم الجمعة يروي
 في الجمعة يوم الجمعة

روي في نسخة النسخة مع العينة
 ما صلت للكل الحرور ورواها في الجمعة
 يفتقر البعض
 لا يجوز ما روي في نسخة النسخة
 في الجمعة
 وأخذوا في حذو الك...
 النساء ورواها في الجمعة ورواها في الجمعة
 أشبه الجمعة
 يوم الجمعة يروي
 في الجمعة يوم الجمعة

رآه الرضا عليه السلام عز وجل فاجترأ ثم عتراه بالتحذير اليه وكل جمعة ورأه الرضا عليه السلام
 يوم البعوث يوم النحر الشاذلة لما بكته قربة الشيخ عز الدين بن جرير
 السلام الرضا عليه السلام رآه ربه ثم لا تعلم ثبت لهم ذلك كما ثبت للمؤمنين
 البش وروى قال تعالى ان الله ربه انما ينظر من منة مؤمن الرضا عليه السلام بالذلة الشاذلة
 فتبين على مؤمنه الملايكة وان للبشر كما علمت لم تثبت مثلها للملايكة
 كالجاء والحق على الملايكة والحق الرضا عليه السلام والحق الشاذلة والعباد ان لا مل
 الله وفرضت انهم يرونه وهم وبنيت عليهم ونسبهم بالاطلال رضوان الله
 عليهم انما لم يثبت مثل هذا الملايكة انتهى ومن ثقله عنه جمع بين
 السامعي ولم يعقبوا به بشي منهم راجع بن زر الدين الشاذلي طاب الله
 الم جلاء في احوال الجاه والعلامة عز الدين بن جرير عنه في جمع الجرامع
 ولا ذكره في انهم يرونه بغير نظر على ذلك اهل القسمة والجماعة الشيخ
 ابن العسر راجع قال في كتابه الملايكة في اصول الملايكة ومنه نقلت
 مانعها اصل في آيات الجنة روية الله تعالى في روية نبيه صلى الله عليه وسلم
 وسلم على ملايكة في آيات انبياء الى ملايكة الملايكة التي بين ومجاورة المؤمنين
 الصريح في انهم يرون وجهه عز وجل انتهى وفرقنا بينه على ذلك ما علم الجاه
 البش في قال في كتاب الروية في فقه الرضا عليه السلام ان يجرى من رآه
 انما يعلم قال عليه الله الملايكة لعبادته اصابا فان منهم الملايكة في اصابا
 فيمن يرون خلفهم الرضا عليه السلام والملايكة ركونا غفر وغفر يوم خلفهم
 الرضا عليه السلام والملايكة تجودوا من خلفهم الرضا عليه السلام فاذا كان
 يوم القيامة يجلي لهم نارا فيقولون انهم رآه وجهه الكريم فقالوا انما
 ما عبرنا ما حاق بملايكة وعرجاء من انظارنا منظره فان سمعت
 عز وجل رآه يخلص على مني الرضا عليه السلام يجعل يميننا حتى يبكى والبش في
 قال كبروا كبر مثل طائر الله ومويعته فابته او صبية راجع صلاة ٧٧

الاشارة الى روية الملايكة راجع

البش في الملايكة لم تثبت عليها الملايكة

اسم كتاب في سبيلكم في احوال الجاه

اسم كتاب في احوال الملايكة

نقلت من كتاب المجتهد روية الله
 عنه ورواية نبيه صلى الله عليه وسلم

الاشارة الى روية الملايكة
 في الجنة راجع

من كتاب الوصية

قوله ونار من نار الله
نوراً ونوراً بالآثار
والعقبة شجرة

السلام وشبهه الحقة له

ميتار السابغ
شعر

ميتار الزمان بل العزم

علي الدين تالعه على الله عليه وسلم الدين
ما توافد البعثة ونهرهم يتبعون عن عند
الافئدة ان في اهل الدنيا السلام

الايات الشجرة العزرا اصل العنبر

اصم عنه وشبهه اهل اصحاب بل زاد بعض اهل اصحاب وقال انه يوحى في قتله الفصاح
والا ارحم طلائه انه بحر يشعل حفيف وشرج الفصاح الكفاة ومن عتل
بعض العقبة كنزها ملاك ما يقرب منه على اصل العزم ولم يقع منه جنة ولا علة
رسول فكبره وهذا المشعل اوان لم يمتعه هذا المشعل ان في غيرهم من شجنا
شجنا اراشلا شري الدين الشاوي فانه شيل على والذي المصطفى علىها
في النار فتر ان السابغ بل شجرة فقال له ان السابغ بل شجرة فقال له ان
قلت في العينة ولا شجرة بل البعثة ونقله شجنا العزم في كتابه في ان
الزمان عزمه فانه عزم طالع حزم على حرب احيا ايمه صل الله عليه وسلم
في طالع بانصر وقال قوم في طالع الله تعالى وانما عزمه حتى يبعث رسوماً
البركة لم يبلغ ابله واحمد ما بهما وجه دراهم في شرج مشعل ومن الفضل
وعزيرة في اهل العزم اعلين انهم يمتعون بوق القبة وايات شجرة التي
عزمه نهرهم والى له مال حابة العزم شجنا اراشلا العزم في بعض كتب فقال
والخبر بل صل الله عليه وسلم يفتي الذين ما توافد البعثة انهم يصطرون
عزرا ايتناه الى امانه صل الله عليه وسلم لفتي بهم عزمه في رايته قال في اراشلا
قوله في عزرة بخبر في حواله شجنا الذي ومطاب في القبة ومزور الكما عزمه وامن
ومزور في جونا او صرا عليه الجحش فسل ان يبلغ ونحوه لانا كلما سمع نهر من جنة
ويغير الى عقلت او يغيرت ما امتش قتي مع لهم ناز وتعدان اعلها في عقلتها
لانا كبر في اوسلتنا ومراشع اذ خلها في عقلتها معتم ما ورد في هذا قال في
جفت ضربه في جنة فم قال ويخبر عزرا ان برط من الكلب والاربعه في جنة من
يوسلها كايها في جنة انا ابله فانه اذ البعثة ولم يوم ونبت في الشجنا انه
في جنة من ناز في جنة فضيرة اراشلا في اخله في هذا المشعل مع انا العزم في
انها مشعل في جنة وعزرة في العزم في جنة لا يخبر على في العزم في جنة
الايات الشجرة في جنة من فرنا ايتناه في جنة على كبر في جنة في جنة

عزرا الذي
ما توافد البعثة
الافئدة ان في
الايات الشجرة
في جنة من فرنا
ايتناه في جنة
على كبر في جنة

نقى

تعالى وما لنا يعزير حتى نبعث رسولا انه لا تقرب قبل البعثة وروى ما جعل
البعثة وما رواه عنهم في حكم العقل قال قتادة ان الله لم يعزير احد حتى يبعث
الرسول انه عزير او لا يعزير من الله يبعث الله من يشاء لا يعلم الا من يشاء
الذي يبعثهم واهلها غابوا او ذرعه من له يدوية التركيب جمع الجوامع استمرالا
على قاعة ارسنك النع تبرير واجب غفلا بل لا تتبع الشائكة قوله تعالى
ولا انا ان تصيغ مصيئة باقرمت ابراهيم فيقولوا ربنا لو لا انك انبأنا رسولا
فتبع ابا نوح وكثروا من التومس اقره من له لثابة اخر ج ابراهيم الدنيا في تفسيره
عشر من له لثابة فيشرح الله الله في الفتي فيقول يارب لم ياتك كتابا وما رسل
من قبل من له لثابة ربنا لو لا انك انبأنا رسولا فتبع ابا نوح وكثروا من التومس
و عن عطية القوي قال المال في الدنيا يقول في كتابه وما رسل من قبل
لهما ولورنا اهلنا ثم يعزبان من قبله لقالوا ربنا الله ما من له لثابة في البعثة
قوله تعالى وما كان له لثابة في الفتي حتى يبعث الله رسولا فيقول عليهم يا كتابنا
اخر ج ابراهيم على امرى عباير وقتاده في رواية قال لا يبعث الله اهل مكة حتى
يبعث الله رسولا صلى الله عليه وسلم فلما كنزوا وعلموا انهم اهل مكة
قوله تعالى ومن انكأب انزلنا له كتابا فاسمعوا له وانصتوا لعلكم تتقون
انا انزل الكتاب على محمد بن عليا وان كانا من رسل الله تعالى فاسمعوا له وانصتوا
قوله تعالى وما اهلكنا من قبله الا ما نزل ربه على رسله وما كنا ظالمين فقال
قتادة في رواية قال اهلك الله رسوله من بعد النجدة والبيسة والقرض حتى يصل
الرسول فيزل الكتب تركه لهم ومن عطف وحيته له وفرة وما كنا ظالمين يقول
ما لنا نبعثهم ما من بعد البيسة والنجدة الشاكة بقوله تعالى ومن يصبر فهو
فيما ربنا اخيضا لعل طافنا غير اننا نعلم انهم يعزبون ما نبعثهم من رسلهم وما نبعثهم
انهم من قال العيسر اخيضا عليهم ببعثة الله صلى الله عليه وسلم وهو الذي اذ بالانبي
في لثابة في خبرنا حله في الرواية في اهل البصرة فيمتحنون ببعث النبي مشية

نصف على قوله افاعرك

على قوله اورد على الآية ما لا يعلم
البرية في قوله اورد

الا حاشيت الرواية في اهل البصرة
فيمتحنون يوم القيامة على كتابه

[illegible]

۱۰۰ خطی

بیتلغی

يَقُولُ

فمنهم من طردوا المشركين من بلادهم
ان يقولوا لا نرى الله الا في
السموات وارضه وارضه وارضه

[illegible]

تنگنه رحیل خانہ

وَمِنْ غَايَةِ الْإِثْمِ وَتَعْمُلاتِ

و کبریا بر او صلوات

مرکه ملائیم معی تہ ذرا اب عقیق
واضعۃ الفاروسین طالعہ
بجملہ محو کتب ستمہ

مستمع في التوفيق من مولانا في صبح الساعات
على أنصار عليهما السلام في الصلاة

ع

عليهم والتولية لبيد اللح لبيد الامم به لا يشك الا في بيا مولد فلكرو
 حامله قال بل زال صني ارضهم الى الرضه قال ان يشكنا في
 الروضه انك كان عمر بن الخطاب في امة على البيت ورضي عنهما
 عن مكة فزعلته العرب ردا لا يسرع لهم بركة لنا الحذر وهاض عنه لانه كان
 يصحح الناس ويكسر في الخوس وقدر خير ابراهيم الله اول من دخل الى
 صام الحزم وحل الناس على عبادتنا وكان التسليم عند الرضه لبيد
 اللح لبيد لبيد لاشي به لا لبيد حتى كونه عمر بن الخطاب في مكة
 فمات له الشك في ان في ضرورة تسليح قلبه معه فقال عمر بن الخطاب لبيد لاشي
 لاشي بيا مولد فاني لاشي به لا عمر وقال ما هذا فقال الشيخ قال انك وقا
 تلك قوله ما يشر بمذاقنا ما عمر وروايت بها العرب انتمى لك الشيا
 في راية الحماة عمار بن مروان في دارهم مشاوا من قاله فلكرو
 ليعة العرب على البشر في قضا عمر ابن له في نوع خبا في ايام السيرة و
 فيهم على الايمان قادمين ابراهيم وكانت موثوقة خراصة على البيت
 فلكا في سنة وكانت رايهم منشوقه الى ان جاء قصه عبد الله صلى
 الله عليه وسلم فبالهم ولشعة عليهم بالعرب والشيخ وكان ابنه ابي
 زرار ان العرب بعد ذلك لم ترجع عمارا ان احرمنا لهم عمر والشيخ ابي
 صام وغيره لا مانع اراوا له في نفسه ما يشك ان يفي في الشك في
 ان اباو الله صلى الله عليه وسلم عمر ابراهيم الزمان عمر الزمان كلفهم موثوق
 يتغير وشاخره الكلام على ابياءه وعلى زيادة توضح لغير العز لا مشر
 الشك ما يتضح من السلاسل اباؤنا وانا وروايت في رايهم
 وعينه لا والحوهي ارضها قوله فعل واذا قال ابن ابراهيم وابيه وخومه ان
 تروا على تعزرون لاشي به لا وعقلها كلمة باقية في عبيد فلان ابراهيم
 ما الله الا الله باقية في ابراهيم وفخوه لجاهل وقال فتادة فتادة

فعد على ما قاله السطيل في الرضه
 عمر بن الخطاب
 ابراهيم الخليل
 وعمر بن الخطاب
 ابي ابراهيم الخليل

فقال الشيخ

مرة ولاية خراصة على البيت
 قاتلة سنة وكانت قدوة
 ابراهيم الخليل

ثبوت الاعاء اصول رسولنا
 ومعلمنا اولا ابراهيم عليه
 السلام

الشك في الامور التي
 في السلاسل وماذا

[illegible]

والوحد وفاقته لئلا تله على رجاء غائب التنازل فتنهل المصم الله والله اعلم
 شمر رايك انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله
 لم يجمع نصيحه فقال في كتابه انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله
 وجهه خلفه كما لم يجمع بالقيام بجفده وانما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله
 واجتباهم بحكم انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله
 لهم افعالهم انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله
 تراه الله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله
 وتعلمه انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله
 تعلقه انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله
 فلهذا نزل النبوة كما لم يجمع انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله
 لا شيا جعلها الله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله
 عناية الله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله
 في صغره انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله
 حال العيشه وعلمت كماله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله
 مشيئة انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله
 من شدة النبوة انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله
 في قوله وتعلمه انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله
 وقال احسن قول العاد في شمر الرب انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله
 تنفلا حزن نورا عظيما . . . فلان لا حيلة الا انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله
 تعلق بجمع انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله
والانبياء
 حوكت انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله
 تركوا النفاق بل يجمعهم علمهم من انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله

مع
 انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله
 انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله

اليس في قوله عليه السلام في قوله
 ورد في قوله عليه السلام في قوله
 انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله

ما تلت انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله
 انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله انما اصله

وَفَا لَشَرُّهُ لِمَنْ صَحَّ ضَا حَبُّ الْبَرْ

بَعْدَ تَرْكِهِ وَفِيهَا لَرَبِّهَا يَا سَمَاءَ مَا حَاوَلْتُهَا تَسْمَاءُ
لَمْ يَنْصُرْهُ وَلَا يَخْلُصْهُ حَالًا سَمَاءُ تَسْمَاءُ وَتَسْمَاءُ
أَنَا مَقْبُولٌ صَدَائِقُ الْمَنَاقِبِ كَمَا سَلَّ النَّجْمُ إِلَى الْبَلَدِ
أَنَا مَضَامُ كُلِّ قَضِيٍّ قَدْ نَصَرَ عَرَضِيكَ الْبَاصِرُ
لَا دَانَ الْفُلُوحُ مَرَّ عَلَى الْغَيْبِ وَمَنْعَهُ مَا دَعَى لَرَبِّهَا
لَمْ تَزَلْ وَفِيهَا مِرَاقِبُ الْخَيْلِ لَرَبِّهَا وَفِيهَا
مَا قَضَيْتُ بَعْدَ تَرْكِهِ لَرَبِّهَا وَفِيهَا
تَسْمَاءُ الْغَضَبِ وَتَسْمَاءُ الْغَضَبِ وَتَسْمَاءُ
وَتَسْمَاءُ الْغَضَبِ وَتَسْمَاءُ الْغَضَبِ وَتَسْمَاءُ
نَفْسٌ تَحْبِبُ الْفَقْرَ وَتَحْبِبُ الْفَقْرَ وَتَحْبِبُ الْفَقْرَ

وَمِنْهَا

بَعْدَ تَرْكِهِ وَفِيهَا لَرَبِّهَا يَا سَمَاءَ مَا حَاوَلْتُهَا تَسْمَاءُ
لَمْ يَنْصُرْهُ وَلَا يَخْلُصْهُ حَالًا سَمَاءُ تَسْمَاءُ وَتَسْمَاءُ
أَنَا مَقْبُولٌ صَدَائِقُ الْمَنَاقِبِ كَمَا سَلَّ النَّجْمُ إِلَى الْبَلَدِ
أَنَا مَضَامُ كُلِّ قَضِيٍّ قَدْ نَصَرَ عَرَضِيكَ الْبَاصِرُ
لَا دَانَ الْفُلُوحُ مَرَّ عَلَى الْغَيْبِ وَمَنْعَهُ مَا دَعَى لَرَبِّهَا
لَمْ تَزَلْ وَفِيهَا مِرَاقِبُ الْخَيْلِ لَرَبِّهَا وَفِيهَا
مَا قَضَيْتُ بَعْدَ تَرْكِهِ لَرَبِّهَا وَفِيهَا
تَسْمَاءُ الْغَضَبِ وَتَسْمَاءُ الْغَضَبِ وَتَسْمَاءُ
وَتَسْمَاءُ الْغَضَبِ وَتَسْمَاءُ الْغَضَبِ وَتَسْمَاءُ
نَفْسٌ تَحْبِبُ الْفَقْرَ وَتَحْبِبُ الْفَقْرَ وَتَحْبِبُ الْفَقْرَ

بَعْدَ تَرْكِهِ وَفِيهَا لَرَبِّهَا يَا سَمَاءَ مَا حَاوَلْتُهَا تَسْمَاءُ
لَمْ يَنْصُرْهُ وَلَا يَخْلُصْهُ حَالًا سَمَاءُ تَسْمَاءُ وَتَسْمَاءُ
أَنَا مَقْبُولٌ صَدَائِقُ الْمَنَاقِبِ كَمَا سَلَّ النَّجْمُ إِلَى الْبَلَدِ
أَنَا مَضَامُ كُلِّ قَضِيٍّ قَدْ نَصَرَ عَرَضِيكَ الْبَاصِرُ
لَا دَانَ الْفُلُوحُ مَرَّ عَلَى الْغَيْبِ وَمَنْعَهُ مَا دَعَى لَرَبِّهَا
لَمْ تَزَلْ وَفِيهَا مِرَاقِبُ الْخَيْلِ لَرَبِّهَا وَفِيهَا
مَا قَضَيْتُ بَعْدَ تَرْكِهِ لَرَبِّهَا وَفِيهَا
تَسْمَاءُ الْغَضَبِ وَتَسْمَاءُ الْغَضَبِ وَتَسْمَاءُ
وَتَسْمَاءُ الْغَضَبِ وَتَسْمَاءُ الْغَضَبِ وَتَسْمَاءُ
نَفْسٌ تَحْبِبُ الْفَقْرَ وَتَحْبِبُ الْفَقْرَ وَتَحْبِبُ الْفَقْرَ

بَعْدَ تَرْكِهِ وَفِيهَا لَرَبِّهَا يَا سَمَاءَ مَا حَاوَلْتُهَا تَسْمَاءُ
لَمْ يَنْصُرْهُ وَلَا يَخْلُصْهُ حَالًا سَمَاءُ تَسْمَاءُ وَتَسْمَاءُ
أَنَا مَقْبُولٌ صَدَائِقُ الْمَنَاقِبِ كَمَا سَلَّ النَّجْمُ إِلَى الْبَلَدِ
أَنَا مَضَامُ كُلِّ قَضِيٍّ قَدْ نَصَرَ عَرَضِيكَ الْبَاصِرُ
لَا دَانَ الْفُلُوحُ مَرَّ عَلَى الْغَيْبِ وَمَنْعَهُ مَا دَعَى لَرَبِّهَا
لَمْ تَزَلْ وَفِيهَا مِرَاقِبُ الْخَيْلِ لَرَبِّهَا وَفِيهَا
مَا قَضَيْتُ بَعْدَ تَرْكِهِ لَرَبِّهَا وَفِيهَا
تَسْمَاءُ الْغَضَبِ وَتَسْمَاءُ الْغَضَبِ وَتَسْمَاءُ
وَتَسْمَاءُ الْغَضَبِ وَتَسْمَاءُ الْغَضَبِ وَتَسْمَاءُ
نَفْسٌ تَحْبِبُ الْفَقْرَ وَتَحْبِبُ الْفَقْرَ وَتَحْبِبُ الْفَقْرَ

مِلَّة

. ما بين من ايل شرايم ان فتح ما انشئت في الخسار
 . باقت مشغول الى اهلنا من عثر في الجلال والاشرا
 . نبقت في الجلال والاشرا من عثر في الجلال والاشرا
 . دينة ايد اليه انشئت ما بينه انشئت من عثر في الجلال والاشرا
 . انما انشئت اليه مع الانواع

مسودة له
 ابراهيم
 عيسى
 انما

شمع فالت كل احييت وكل حيدر دال وكل كبري يفتي واذا صيته وذكري
 باق ومن كثر خبرا وولدت صبرا ثم ملأت فكتا نفع نوح البحر عليه بعثنا
 من دلك نجو القنلة التي لا تراضى ذات الحال العفة الزينة
 زوفا عثر الله والقي بينه آتية الله في التكنية
 رصاحب النبي بالمسيرة طارت نراختم بها زينة
 فانت تراءى الملك مناصح بما في الشئ من الاله (الاهل) مع (الاهل) و (الاهل) في
 بدي ابراهيم ويقت ولما الى (الاهل) من عثر في الجلال والاشرا بالاشرا ومنكروا
 لباذ صافية للشرح ووقلما نبقت كل هرة (الشعة) وعثر انما تحقت ولما
 هو بالتجفيف شمع انما انشئت لاهلنا لاهلنا على كل السلام هو عثر شمع موصات
 قساة النحوق موصى ومرو وعبثي وحول الى كسيت من كرات
 في القهار بل قيل بنو ليه ووردت لاهلنا ديت لاهلنا كما في (الاشرا) و (الاشرا) و (الاشرا)
 بيقوت وامسات اولاد في اعدا ووه ولسلم وركبها ويحيى ونشمر ديل
 وشمقون وفي القل ونصر بعض اليه من على ايل الى نوح و (الاشرا) و (الاشرا) و (الاشرا)
 البرمات في عيسى ودرتقن على عباير انما في كبر بن نوح و (الاشرا) و (الاشرا) و (الاشرا)
 ولما قال رب اعلمي ولوالدي وكمر ودرتقن موصا و (الاشرا) و (الاشرا) و (الاشرا)
 في ولوالدي والموخير والشرهات يوم تغدو اليحساب ولم يفتقر عن الشغل
 (الاشرا) و (الاشرا) ان لا الله طاهرة واه ايد قرا على انما كانت مومنة و (الاشرا)
 (الاشرا) في (الاشرا) و (الاشرا) عن ابراهيم ديل انما كانت طاهرة من الشئ ايل

قار فيك الخشوع واهفة
 الخ النبي عليه السلام

ادر شغف اهل
 لا عفت (٧) نيباه
 عليه السلام والاشرا
 او عثر في الجلال والاشرا
 مؤمنات

لم يفتقر عن الشغل
 ولا شغل

(٧) نيباه فانت ونبه الشئ ايل
 ١١ عثر

عنيفة ابر عند صفة في الله فمرد

توفي عيسى بن حبيب العمري له ايام
منه ١٢٨٠
ما زال ابو بكر يعين الرضا منه
وما اقله من حزنه

[illegible]

اشه قالی و جیراب

الجناب ع
عبد الوهاب بن عبد الله

منه
عن النبي صلى الله عليه وسلم
عن النبي صلى الله عليه وسلم

منها ومن قاله مع ع ثابت فلم ينكر ان الله والثناء بالثناء والثناء بالثناء
انما امرت بغير كلامي جيتني بالثناء وعن النبي صلى الله عليه وسلم
الله عليه وسلم بغير البينة وهو انما امرت بالثناء والثناء بالثناء
حماد قال عمار بن كلثوم حقه ووقعه اعداء الله عنكم في كبر والارضية
في شهادته كسبه وكان عمار بن كلثوم حقه بغير ما عدهم فيها ومن لم يجر له
التجاري شيئا ولا من له علم في الاصول انما امر والله عن ذلك قال الحارث
في السؤل قد خرج معك حماد في الاصول انما امر والله عن ذلك وقد خرج
له في الشواهد عمار بن كلثوم واما معك فلم يكن حقه وما التفتي به من
حديثه قال النبي على النبي له الشيطان انما امر والله عن ذلك وقد خرج
من حديث سعد بن ابى وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم
البراء بن العازب ان النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم
النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم
فاحسن لو كان حقه بغير كلامي جيتني بالثناء وعن النبي صلى الله عليه وسلم
الشيعة في غير ما عدهم في الاصول انما امر والله عن ذلك وقد خرج
النبي صلى الله عليه وسلم في الاصول انما امر والله عن ذلك وقد خرج
عليه وسلم بغير البينة وهو انما امرت بالثناء والثناء بالثناء
صالح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم
الرجع وكان عمار بن كلثوم حقه بغير ما عدهم فيها ومن لم يجر له
عليه وسلم انما امرت بغير البينة وهو انما امرت بالثناء والثناء بالثناء
كلمني رسول الله صلى الله عليه وسلم بغير كلامي جيتني بالثناء وعن النبي صلى الله عليه وسلم
منه انما امرت بغير البينة وهو انما امرت بالثناء والثناء بالثناء
عليه وسلم في الاصول انما امر والله عن ذلك وقد خرج
اهتماله ولو كان الحارث بن عمار بن كلثوم حقه بغير ما عدهم فيها ومن لم يجر له

يقال

فان يارسول الله
قال

الله

واحدة والاشبع الى الكر عن قنبر خالفت لاجل ديت التي ثبتت في
 الصبح لاجل احدهما فلما نزل كذا عن راجع العلم ان بعد فامت ادلة
 اخرها رضة بمره ففوت عليه فاقول له وهو مشكك لا يجز عليه
 بمره العلم بانه على قدره وامثاله وان كان الجاهل بالشيء المريب
 اقول له فثبت في الصبح البقاء بالبحار على قدر قفا وان لا تثبت في
 المجلس وثبت في صبح مشكك انك ضل الله عليه وسلم نزلوا في صبح كل واحد
 وانما نزل في الوضوء مشكك انك الى امر عليك خالفت ما ثبت في الصبح بقوله
 فامت ادلة اخرى ففوت عليه فاقول له ومن امثاله وانما نزل
 الجاهل حيث المريب اقول له فثبت في الصبح انه ابلغ الكتاب في
 انما احكم بلفظه بقاء وان لا تثبت في الخامسة التلمية بقاء وثبت
 في الصبح في اربع حتى تغرب فلما وثبت نصيب الصلاة برون الطهارة
 لا غير الوضوء الحديث انه ابلغ الماء فليس له تحمل غسل وانما انفق الفليس
 وضح في الصبح انه ضل الله عليه وسلم باع المريم وانما لا تقول ببيع المريم
 بلفظ خالفت بمره لاجل حديث الصبح فيقول فامت ادلة اخرى ففوت
 لما ففوت ما عليها فاقول له ومن امثاله وان كان الجاهل ضلته
 المريب اقول له فثبت في الصبح من كان يوم السبت ففوت عدا ابا الفاع
 وثبت في يوم الاقرب من رمضان بضم يوم ولا يوم واثبت في يوم
 التلمية بلفظ خالفت ما ثبت في الصبح فيقول فامت ادلة اخرى ففوت
 له ففوت ما عليه فاقول له ومن امثاله وانما نزل ما يرب به انه هله
 الناصر اليوم وان كان الجاهل من ثبتت الحرف ولا هله عن
 بقاء له ففوت انما ففوت من البحر بلا ففوت كضمار على كيب فلا دوة
 حاصلة في كذا كذا وما يرى لاد انطخ وقفية بلا حديث كضيب بلا
 عمار يعني ما نزل له فلا دوة لاجل ما ثبت له ولا يجر الله في

في الصبح
 شيخ الحديث

الحديث كما في
 تركها غير صحيح
 والعقبة كالحديث
 كضيب كضمار

اجمع

ومعهم ثم تبين فقلت له فقال تعجب لفي اي قبلك انما يجي با
 عياها وانشاء وروها الله مثل الحرب ضعيف بانواع الحرب ثم قيل
 ان موضوع الامر الصواب ضعيف او ضعف وقيل ان في عيان الناس ما
 وظل الشك في بصره غايضة ان الله قال ان يحب امرية بما عياها له وقا
 قتابة ثم اعادها الله ما ذكر على خلافه وليس تعجب من ضعفه وقوته
 صل الله عليه وسلم اعادها بغير ما شاء من بطله وينبغي عليه ما شاء من كونه
 وقت الف كبح انما ان في حرب النفس وحرب النفس من انما انما انما
 احبها ثم ما تم من انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 ولولا عقله لم يشايرنا بما لا نذكر من انما انما انما انما انما انما
 المنى انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 احبها انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 عليه وسلم انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 واما قتابة وصرافه وما انما انما انما انما انما انما انما انما
 انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 احبها انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ولا يحيط به العقل ولا
 صل الله عليه وسلم احب الله على امره مما احب الله على امره
 يستمع انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 وذكر بعض اهل العلم في الخبر من انما انما انما انما انما انما انما
 وصل الله عليه وسلم انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 الله وحده الكافي البتة وانما انما انما انما انما انما انما انما
 بقر الجاهل ان تكون من وجه حصلت له صل الله عليه وسلم انما انما انما

على ما قيل في هذا الخبر
 انما انما انما انما انما انما
 انما انما انما انما انما انما

انما انما انما انما انما انما
 انما انما انما انما انما انما
 انما انما انما انما انما انما

انما الله على امره انما
 صل الله عليه وسلم انما انما

انما انما انما انما انما انما
 انما انما انما انما انما انما

بكره

يكون اذا جيله والاميان تناخر اعمر ليل (اذا جاءه) فلما تعارض اشقي ومز اشرار
 فلما بعض العلماء فقال يعارضه جي حليته وما اشراله صار اش عليه وم (النبي
 صبر وم. هذا حزه (اي) عارضه (اي) من الله عنه عظيم
 وتكرله (اي) جوار يكون من دله فاضته بدو يعي
 ويكون احكاما لاله وما اقت محمد بحريتها معلوم
 علم ما تعرف به ايضا كما تعرف به نعم انشا قليم

مورد الطاهر به مولد الطاهر
المعظم الزكي المشرقي

[illegible]

وحي على هؤلاء الخائفة
أشركوا بالله

خاتمة وجعل من العلماء من تبع غيره من العلماء فلهذا يقولون حاشى من
 وغنى ما على هذا من غير عز وجل عشتا بغيروا الشيخ ولا غيره ومع ذلك قالوا
 لا يجوز كما حرأ بركي ذلك فقال الشيخ في الررض كيف يصير له أحد حريص
 مسلم ويدين لنا نحن نقر له في أبيه طرأ عليه ومع لقوله الله ولا الهيا
 بسبب الأقوات وقال تعالى ان الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر
 الغاضة ان يركبوا في الله عز وجل ان الله ان الله طرأ عليه
 ومع انشأ قاجاب بلان ذلك فلا يمولعون بغيره فقال ان الذين
 يؤمنون بالله واليوم الآخر ان الله ان الله ان الله طرأ عليه
 يقال عز الله ان الله ان الله ان الله طرأ عليه
 قال الشيخ فاجاب ان الله ان الله ان الله طرأ عليه
 فقال ان الله ان الله ان الله ان الله طرأ عليه
 صلا الله عليه ومع بغير ما جاع ولا غيره وأما غيره من الناس من غير رايه

لا يجوز ان يقرأ في الصلاة عليه وسلم
بغير صلاة الجنازة بخلاف غير من
المتوفين

مستطاب

بمفعول ان وانه كما انهم في العيشة
والسكنى

انهم بالسر وتنتسبون انفسهم لاربابه وقولهم انما هيت كيت في دم من امره بالسر
ولم يدم له ومنه من النحر ولم ينسبه عنه ولا ليطايعه ان تكون ناهية عن
النجاسة والسكنى كما وضعها الله تعالى في ذلك ولا ليطايعه ينفع ان ينفع له امر العيشة
وقوله كما في دم لم يترفع قول الروي والحق انه عليه السلام حاشية ان يرفع صلاته
وضربه الى غيره في الامور الصالحة التي لا تخرج من نفع رتبة الكمال
وتخلص من شوائب النقصان فلو ان رتبة بل العيشة قليلات يعطى
ليدرك رتبة فضله وشعبه ورحمة ونعمته ولم يترفع له حوقا ومحتل في انرا
الرجاء في دم لو ان النعم تزيده لجاه الله بغيره بغيره فيشبعون وينعمون
الرب عيشة لدم من الامور الصالحة في هذا المقام **فليس** بل العيشة
فما تلتس بقوله ايد دكت في ملك من الترتيب واما طاعت من التفتيش الى
بجاه اربابها من اربابها بما عطاها من نفع الخزانة فلو ان نفع
في رجا لا يتصلح الخوف حبيب على دم من رجا على غيره من نفع
الرب ان يكون هو صا في ان الله تعالى يحق نفع العباد فلو ان
شعب كيد الا عيشة مع احسانه ايد كيف اعزله احسانه يستوعب
الحكمة مع ان اقراره عليه احسانه من نعمة بسوء الشكر والبر
في العمل وكلمه وقع فيه في دم في الامور فيه كماله وعلو خرام من بين
را احسانه وجزيل ما عيشة من نفعه في الجملة تبايت حكمة الخوف
فلو ان ايد كيف احمل في الامور الصالحة والامور مع عيشة ذلك
وقوله ايد تبايت حكمة الرجاء فلو ان نفع حرام من بين الامور
والله اعلم انرا اخر هذا من الحق في حق من عيشة تعلقها من رجا
عن عايشة او ان الشورى في الحق وحسنه وروى عن ابا حنيفة
مقتضاه من انشاء الله تعالى في رجا وانه انما رجا عن الله وعن الشورى
من انشاء الله تعالى في انما صا حكمة من رجا او من رجا في الجسد من رجا

وكلاهما متساويان لما يقع من الحروف والاعراب فالحروف ثمانية والعشرون
والأصوات ثمانية والعشرون **فقول** وكلاهما على عينها بحسب ما انتهى إليه
ان الزيادة التي تقع على اليمين قد انقضت وتعلق بغرور وانما تعلق عليه
الحروف بتعويض عليه **الثاني** ان الزيادة لا يجوز فيها ان توضع بها حروف
تعلق بها بطلانها عليه ولا افعال تتعبد بها لئلا يتجافح الزوال عليه اي بطلان
الحروف في قول الله فلا تعلق له بالغير وانما يجوز ان يتجافح به غيرهم فعملهم ومفعولهم
الاعراض والاعراض في غيرهم والاعراض في غيرهم والاعراض في غيرهم
الجامع لجميع اليعجاز بخلافه في غيرهم والاعراض في غيرهم والاعراض في غيرهم
فقول ان الزيادة لا تعلق له بالاعراض في غيرهم والاعراض في غيرهم
ونحوه في غيرهم ونحوه في غيرهم والاعراض في غيرهم والاعراض في غيرهم
اي غير الاعراض في غيرهم والاعراض في غيرهم والاعراض في غيرهم
الاعراض في غيرهم والاعراض في غيرهم والاعراض في غيرهم
والاعراض في غيرهم والاعراض في غيرهم والاعراض في غيرهم
بالتعويض عنها بتعويضها على غيرهم والاعراض في غيرهم
تعيينا له ومما يعترض وتو بطلانها تعلق العلم ونحوه في غيرهم
وتعريفها على وتعلق الزيادة وتعرفها على وتعلق الزيادة وتعلق الزيادة
تعلق تعلق الفضا على ان يكتفى للغير الحرف على غيرهم والاعراض في غيرهم
من القضا على غيرهم والاعراض في غيرهم والاعراض في غيرهم
بما هو العلم والاعراض في غيرهم والاعراض في غيرهم
ومما يعترض وتو بطلانها تعلق العلم ونحوه في غيرهم
في تعلقها على العلم ونحوه في غيرهم والاعراض في غيرهم
بالحرف في غيرهم والاعراض في غيرهم والاعراض في غيرهم
لما ذكرنا في غيرهم والاعراض في غيرهم والاعراض في غيرهم

الاعراض في غيرهم
الاعراض في غيرهم
الاعراض في غيرهم

الاعراض في غيرهم
الاعراض في غيرهم
الاعراض في غيرهم

[illegible]

عليه السلام
الاجير

- يُفسر بجمع العبر وخآء مرفوع مبني له مورد أصلاً
- وكل العبر ابتداءً تسمية والبر وضعه مجزوءاً المرفوع التوضيح
- مبني أولاً وأنا مبتدأ مرفوع وتفسير ذلك الشكل خبر المرفوع
- رواه جوه جيم ثم له أنا وجهاً مضمياً بقايد يسميه عزز النقل
- بمرأ جواز مرفوع خبر مرفوع، جوه التي النوع والأصل
- في بابي سلطان مجزوء التوري وخارج مفعول بناء في النسب لأغلا

ومن القول المأثمة في حديث مرفوع نفسه مرفوعاً وقيد

وهو في نسخة مرفوعاً
مرفوعاً في نسخة المرافى
ولم يثبت أنه حديث

نستبين الشواهد عن معنى الحديث أنه انتهى على الاستعارة عن نفسه مرفوعاً
مرفوعاً وتما في مرفوعاً مرفوعاً لم يثبت في مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً
عنه المأثمة مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً
أر هذا الحديث ليس صحيحاً وقيل عنه التوري في مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً
وقال في مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً
كله مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً
مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً
والثوبية والملك المطلق والصفات المرفوعة
عنها المرفوعة المرفوعة مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً
تأويله أحزبه أنه مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً
ومرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً
نفسه مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً
المجزوء مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً
في مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً
تصنعه مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً مرفوعاً

[illegible]

المسألة الرابعة في معرفة
معرفة الحق والباطل

ابن ولید سے ہے
وہی الصمد وراجہ الارض

[illegible]

انضج بماء الساقه اناء الابرال
وعاقله على النار الحده وقلعه
في ساجم واما الساجم فاحملهم

وَابْلَغْ بِهِ الْمُنَادَاتِ

الإغناء والنخبة، وغيرهم ومحمد الطم^ث

البحر

والمائة

ابيهم وأبوال الشعل وفتح الزمور رجلًا كذا صلح رجل ابن الله مكرهه اخ لم يوراه
 بالحقنا وشير والتمس الكيس والتمس وسير بالحقنا بفتح واطاعة والناظر
 ذلة بالسماحة وفتح العلون والناظر لجميع المشايخ اخ جبار عسكاري وفتح
 جريث خزيمة بن الربيع الا قبال بالضم وفتح ثلاثه رجلا على سباع الزاهي
 كذا مات رجل ابن الله مكرهه اخ عشر ومنهم على الخطه اربعة عشر على
 الشعل وفتح سبع مرآتوا من اجمه الخاق وفتح اخيه الحكيم الذي يروي في
 نوادر المأصول وفتح جريث غباءة من الظايف لثلاثه اخيه من اراقة
 ثلاثه من اراقة جميع حليل الرملة كذا مات رجل ابن الله مكرهه اخ ورجله
 رجال الصيخ وفتح رواية الظاهر في اليقين قال قتادة الا اخرجوا اربعة العن
 منهم وفتح جريث ابن عتابة ما في قوله من قوله ما خلفت لما في من بعد
 نعيم من شجرة يروي في الله تعالى في عراقل ما في من اخرج الخلال وفتح جريث
 ابن عري جبار اقمه في كل يوم خمسمائة وراى ابراهيم بن ابيون قبال الخمسة في بعض
 ولا ما يروي كذا مات رجل ابن الله من الخمسة مكرهه اخ اخذ من الاربع مكرهه
 قال يارسل الله لنا على الخلال فاك يفتوه عن كل واحد من الخمسة من ابناء النعم و
 بنوا مسون بما انا هم الله اخيه ابو يعقوب وفتح عسكاري وفتح رواية التي مروي
 في كل يوم من اراقة ثلاثه وفتح جريث ابن شخوذ ابراهيم بن جلال الخلال كذا
 ثمانية فلو في عسكاري اخ عليه السلام وفتح الخلال خمسة فلو في عسكاري
 جريث على السلام وفتح الخلال ثلاثة فلو في عسكاري عسكاري عليه السلام
 وفتح الخلال واخا فلي في عسكاري اخا عليه السلام وفتح اراقة مات
 الواجر ابراهيم مكرهه من الثلاثة وادامات من الثلاثة ابراهيم مكرهه من الخمسة
 وادامات من الخمسة ابراهيم مكرهه من السبعة وادامات من السبعة ابراهيم مكرهه
 من اراقة وادامات من اراقة ابراهيم مكرهه من الثلاثة وادامات
 من الثلاثة ثمانية ابراهيم مكرهه من الثلاثة وفتح جريث وفتح جريث

احوالهم

وفتحهم على قلوب الثلاثة والاربع
 ابراهيم بن جريث وفتحهم على قلوب مروي والده
 في الخلال السبعة وفتحهم على قلوب
 ابراهيم بن جريث وفتحهم على قلوب

[illegible]

الفصل في معرفة الغوث

ويعلمون
بأنهم
الناس منكم الذين
يعلمون

عمره هواء الساعات
وم بخلاف غير
اذا كانت احوالهم

والله اعلم
بما نزلنا من كتابك

انفك عن قلبه اسير
وكانه من الاول
النفحة من الداسير

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً
والعلم نوراً جعل العلم نوراً
للمؤمنين



ان فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم قلت اريد ان اسئل قال سئل قلت ما تقول في السبايع
قلت لم يورثوا و ناد قلت ما تقول يا امرئ رجل قال رجل صري قلت
ما تقول يا بشر العباد قال لم يخلعه الله مثله قلت جباري و سلبني رائي
قال بركة امي و اخرج لاملح اخره انظره و انزل انديا و ابو نعيم و
ابن هني و ابن علقمة في عمر بن عبد الله بن مسعود قال راي رسول الله صلى الله عليه
وسلم في السبع فقلت يا رسول الله اني قد رايت عندنا قاتل بيده الى السلام
فلما راي رسول الله اقام بالعين عندهم احر قال بلى محمد و اجمع و عثمان ابراهيم
صبيان و قال له بن دينار و النضر بن عبد الله بن مسعود في ربه و مله و اخرج
ابن عباس في عمر بن عبد الله بن مسعود في ربه و مله و اخرج
انه فراض به فادخله بين يديه و قال يا رسول الله سمع صوتي في بيتك على السلام و ملا
مواضع في ربي بعضهم بعضا قال بعضهم بعض من اين و من ثم قالوا اولئك
معنا قالوا بل قالوا في ربي من جباري البر بن خالد بن عوف قالوا و فرمى ما علمنا
بموتهم في السبع فمعه و قالوا ان السبع قد اصبح السبع حزن الحمار
فقالوا ما علمنا بوقى قال بن مسعود و لما كان نصف النهار فمروا به بربهم
و كعب بن الاشعث قال السبايع رضي الله عنه في بعض اصحاب النبي عشر
الفاد في الكيل في رضي الله عنه قال خرج النبي عشر الفاد من داره ليلة فقال
الله ابريقا فم باخره و فصر باب النرسه فابصر له الباب فخرج و هم جثا خلقه
ثم عاد الباب مقلقا و مشا غنم بعد فاذا اخره بصر ما يعرفه فمروا بها فمروا
شبهها فابا يكره و اذ بعد منه ثم فمروا الى السبايع عليه و النخيل الى
داره فقالوا و سمعنا من جانيك انك انسا فم فقلت انما سمعنا
سكني انما سمعنا من جانيك و هي الواحدة التي سمعنا منها لا يترشح فم جيل
فمضا على عاتقهم و مغلنا في مكشوف الراس كموال الشارب و جلس بن يدي
النسج باخره غير النسج الشها و نسج و فمض خمر السبع و اشار به و التمسد

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي

هو خير و العبد العبد
هو خير و العبد العبد

خالد بن مسعود
و قالوا انك خلع

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي
هو خير و العبد العبد
هو خير و العبد العبد
و انت خلع

كما بينه وسماه مجرا وقال يا وليد النبي عز أمي ان يكون مراديا عن النبي قالوا
 سمعنا وكلمة شيخ طريح الشيخ وتكلم وخرجه خلفه وبنينا عن بغير واد
 ثم عني باب بقراءة في الفقه كذا من شيخ انا الذي سمعنا في الفقه له بابها ودخل
 في اية فلما كانه الغزل اخذت عليه ان يسير ما رايت فقلت انما اليسر فمما وثق
 واما النسبة بيني واما قول اوصافه ان يسير طابعه كان مبطا فلما مضى
 وولاه حيث اعمى واما الرجل الذي خرج يحمل متحفا فلما رايت العبد اخرجت
 عليه السند يا هبة به ينو لي ارمي واما الرجل الذي اخذت عليه الشهادة
 في جل من اهل الفقه كحسنة كان نصي ابنا وامه ان يكون يدافع النور في
 فاقون ما شاع على يده وهو انما من **ف** واما الذي اخرج الشيخ
 تصح المعتبر في كتاب النجدة على تارك النجدة بسنة من احسن خبر انه قيل
 له انك لم تذايلا التسعة النور في اوتاه في ارض فقلت انك التسعة وضه انه
 قيل لا تخبر عنك انك قد لم تفسد به وارض اذ انا الفقه فقلت من هو قال ارمي بين
 اصحاب العرب ثم دنا من انا اعمى ليد ايرالا ولفظ علي عن ابنه الشير
 لنفسه • هناك فوج علم العرب وقالوا هو علم خلافة محمدان •
 عن انواع النجدة العلم لثاني عنهم فمهم الغلير ومدا •
 لما الشيخ في باب لثاني الله ما موبد به ولا اشك •
 ثم مرقب حريف رسول الله فاض يقض الله المسد •
 وخرجه في اشارة لعين بالنعول والتغل ما علمته رغال •
 منهم نقله ونفي التي فوضعت عضادة ضلال •
 افقوا اية جاهرين جاهرين ولا تفهم عن خلايا النغل •
 رخصا لثة النجوة اعتماها بالاع فترتوه وقال •
 ورضاهم كل شئ نذر بلا فلتعني ليع في اية النزال •
 ونفر جاهد في التبر الما جرح في العليد بين مفضل •

بلغت

وهو على هذا
 الجزء الاول
 وفيه سوال

كتاب النجدة على
 تارك النجدة للشيخ
 تقي المعتبر

مع على قول احمدين جميل
 اصحاب المعتبر ان لا يكونوا
 ايرالا مما اعمى الله ايم ولا

أحمد

أحمد المشيبي (س) قبل أن يموت به فمضى وصلى
إلهنا أن الله المصطفى أعزهم حينئذ لم يزل

ما طارت الأبرار ببر الأبرار

الشفاعة فلا يستلزم غير الله طارت الأبرار إلى الأبرار يعني طاعة السلام
وفكرة الفقهاء وفكرة السامع والسمع والاطلاع وأخرج أبو يعقوب في الحلية عن
بعض من الحجاز أن الله قبل أن يتوكل معناه أصوات ملائكة رجعوا
بحوارجه وقلبه ما إلى الله تعالى إلى عمله وذكره كما أضحك

مر هذا الأمر على مشيبي
طاحته من الأبرار كما
تعالى إلى الله وخالقه
عشرته من الأبرار

رجل ضاحك إلى الله ملائكة ومزاجه من صفة الأبرار وأخرج
عن معمر بن وهب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
مخرج عن أبيه محمد بن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه
قال أن أحسن أن تكثروا أئمة لا تكثر أئمة الله وقرآنه ما

راجع الحلية
شبهت

شاء الله من أبيه هذا من الله تعالى فما أحسنه **النسابة** قال
كتاب كفاية المؤمن للقيام بحسب الله عند في الأبرار الأبرار
لأنهم إذا غابوا تولى مكانهم طوبى وعاد الله يخلقهم ومن كثر ذلك
في تكثر الولد وإنه لا تكثر الولد إلا بالجنة الله وقرآنه
فترك في الله في الروح غير الموت في باب مفرط واحد في كتاب إلى رزق
ومن ثم من تحسنا في أمكان **رواية** في الله والملف

رواية طي الله عليه وسلم
في البقرة

نسبه تكثر الرسول من رواية الأبرار التي صلى الله عليه وسلم في
البقرة وأما في من أهل العلم في المقام لهم في العلم والعقائد الكبار
خلة والتعب منه وإذ عزا أنه مستحيل بل كلف هذه التي أنه وقد
ورد في ذلك أحاديث كثيرة منها عمر بن الخطاب عليه السلام في حديثه
في البقرة فيقول فيمن أئمة في البقرة وتعب ذلك ما جاز في هذا
التحصيل في كل أئمة من أئمة في البقرة من أئمة من أئمة من أئمة
المراد من أئمة في حياته ولم يجره لكونه من أئمة من أئمة من أئمة من أئمة

رواية في البقرة في رواية البخاري ومسلم
رواية في البقرة في رواية البخاري ومسلم
رواية في البقرة في رواية البخاري ومسلم

في البقرة
رواية في البقرة
رواية في البقرة

[illegible]

الحق في القول
لا يهتدي

عنه - وابدع على كلام هذا
الحارث ابن ابي حمزة قال انكم
تتلمذوا علمه عجب

عالم من الدنيا
نور من حيد
سبحانك يا ذا الجلال والإكرام

الاربعه

روية ابن عباس عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم في الحديث
من فطنه الله فله الحكمة

از کفر و اشرار
از ربان و اشرار
از کفر و اشرار

ذهب الصوفية الى انه اذا حصل للانسان كمال في التقصير ونزول القلب
وقفع القلبين وفتح اشياء مودة الدنيا من الجاهل والمال والخلق بالخير
والافعال عند الله بالثبوت علما ذاتيا وعلميا فاستقر كسفت له القلوب وروا الملا
يكنه وتبع امور الله واخضع على ازواج الانبياء وتبع كلامه فاستقر حاله
العمومي وروية الانبياء والملائكة وتبع امور الله كلامه ففتح للمؤمن كرامته
واللصافي مخوفة الشيء **فقال** ان العاجل في الزجر روية ان الله حل الله عليه
وسلم في البعثة باب ضيق وقلوب تقع له ذلك فقام كان على صفة عظمى و
خبر طاه عن الامه بل عن مش غلنا مع اننا لا نذكر من يقع له مراتب الاكليم
الذين عبيدهم الله كمن هم فلان في ذلك بعض علماء الكلام روية ان
صل الله عليه وسلم في البعثة وعلمه في البعثة فان العبد العاقل في حلال
العبد الباقية وروية صل الله عليه وسلم في دار البقا والبر في دار العناء
وقر كان يسير ابو محمد في حجة فجل من ارضكك وفتح له ما في الشريعة
عانت نرا الله وما يترن والواحد منس يوت به الله شعيرة في الشيء و
فقال لفا في شرف الذين هب الله سمير الى جبر الكبار في دنيا في شرف عظمى
الذين فان الله في دنيا انما عتقه انما نبياء في غير ما في صوارفة الله
ازواجهم من اقباء فيمن ربي كل الضعول وقرؤا نبياء صل الله عليه وسلم
ثلاثة العراج جماعة منهم واصل وفتح في صفاقا صلا شاعة ورضة عليه وان
سلامنا فيلغوه والرسول تعالى فتح على ارض ان فاذل الحق واما نبياء **فقال**
البار في وفتح شمع جماعة من اولا وكتاب في وفتحنا وفتح الله اهل الله على
الله عليه وسلم في البعثة بعز ومانه **فقال** وفتح في هذا الشيخ في العلم
شيخ في انما انما نبياء به مجموع في البر شمع في نهيمه الشيء وفتح
الشيخ في انما انما نبياء به مجموع في البر شمع في نهيمه الشيء وفتح
في البعثة في نهيمه ومانا في حصول ما فيه كماله وفتح في حلاله
الشيخ في نهيمه

على ما قاله ابن العربي في ان الرزية في امانة العبد
وعن غيره في الكلام
على ما قاله ابن العربي في ان الرزية في امانة العبد
وعن غيره في الكلام

حل الاشكال المحلولة في علم الرزية

منها

شرح المشايخ
في علم الرزية في العلم
الصفحة

فتح على فقه الاصول
الجمعة في مشرك
الاجماع في فقه الرزية

في المشايخ
في علم الرزية في العلم
الصفحة

في حجر القلب على غير العار فيستحق هذا ان يقال ان الضرر فينا في علمه فتمسك
 ان جنان اللسان ينقسم في ثمانية اقسام حصرها خمسة في يوت اذ الله ان يرفع
 وقوله ايضا من جهة الشيخ عليه السلام من يوت في النسخ يلقى كذا في الرواية لرسل الله
 بقبضة وماء او زلاله ليليه واحده شح عنده من قوله لرد اخراجه يا خليفة
 لا تنحرف كثيرا من اربابنا ولسانك بعض روت وقمر عن رسل الله ولسانك روت
 له ونحوه عنده وكانه الشيخ ابو العباس المصنف اذا صلح على رسل الله صلى الله عليه
 وسلم روت عليه السلام ويجوز انما انحرقت مقدر فقال الشيخ فخرج اليه من اعضائه
 (الشيخ) كالحايد النشوان من رسل الله صلى الله عليه وسلم فخرجت بكلمة من قوله في
 رجلا وبلاذ فقال والله ما صحت بكلمة من رسل الله صلى الله عليه وسلم
 فان قال الشيخ لم يجب عن رسل الله صلى الله عليه وسلم بحرفه غير ما عرفت في
 من الشك في رسل الله صلى الله عليه وسلم فخرجت بكلمة من رسل الله صلى الله عليه وسلم
 فقال له فما انما شئت في رسل الله صلى الله عليه وسلم فخرجت بكلمة من رسل الله صلى الله عليه وسلم
 النشوان عن رسل الله صلى الله عليه وسلم فخرجت بكلمة من رسل الله صلى الله عليه وسلم
 التي بين العرس حتى نفع رسل الله صلى الله عليه وسلم فخرجت بكلمة من رسل الله صلى الله عليه وسلم
 مجبر وضعف في رسل الله صلى الله عليه وسلم فخرجت بكلمة من رسل الله صلى الله عليه وسلم
 صلى الله عليه وسلم فخرجت بكلمة من رسل الله صلى الله عليه وسلم فخرجت بكلمة من رسل الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم فخرجت بكلمة من رسل الله صلى الله عليه وسلم فخرجت بكلمة من رسل الله صلى الله عليه وسلم
 انزلنا اربابا ولبا اربابا رابع فخرجت بكلمة من رسل الله صلى الله عليه وسلم فخرجت بكلمة من رسل الله صلى الله عليه وسلم
 من رسل الله صلى الله عليه وسلم فخرجت بكلمة من رسل الله صلى الله عليه وسلم فخرجت بكلمة من رسل الله صلى الله عليه وسلم
 واحده وادخلها في كتابه في النسخ الحرام طاعة الصالحين طاعة الله طاعة رسل الله صلى الله عليه وسلم
 اخبرنا رسل الله صلى الله عليه وسلم فخرجت بكلمة من رسل الله صلى الله عليه وسلم فخرجت بكلمة من رسل الله صلى الله عليه وسلم
 معهم وكان ذلك سنة ثلاث وصحروا في رسل الله صلى الله عليه وسلم فخرجت بكلمة من رسل الله صلى الله عليه وسلم
 اربابا في سورة النور والثانية في رسل الله صلى الله عليه وسلم فخرجت بكلمة من رسل الله صلى الله عليه وسلم

في رسل الله

فقد علم رتبة الشيخ خليفة للشيء عليه السلام
 وكنت تفرق بين رسل الله صلى الله عليه وسلم
 وقال له ان الشيخ كثر في رسل الله صلى الله عليه وسلم

رواية الرسل له عليه السلام
 رسل الله صلى الله عليه وسلم
 رسل الله صلى الله عليه وسلم

اهلا وكم عليه السلام الرسل
 ورواها على ذلك الحال

وهو علم السيرة في رسل الله صلى الله عليه وسلم
 طي الله عليه وسلم وخلفه العشرة
 وما بعده بقية اهل الطاعة ورواها
 بعد رسل الله صلى الله عليه وسلم

واخرجت

سلم

روية هذا السيد الخليل
الشيخ طهره عليه وسلم
وعنه يفتي مناهج الاطهار

قوله النبي لهذا السيد المصطفى
اخرا له يسوقه بالاحسن

التي الاصلية
منها عند السادة
الفرقة الثانية

روية يسير على روى النبي
عليه السلام وصحاح حسين
وقد رويته عليه والفقهي المرحوم
وعنه له وصحاح الاطهار
بفحمة روى يسير به ولو
او سيرة

تفصيل من احوال طهره
البيروني هذه التي حقه له
وتمسك عليه السلام

فعل علم منكم الفخمية والمطهر
الشيخ طهره عليه وسلم
السلام على هذا السيد المصطفى
الشيخ

اعقلنا لرواه قمري غير ضالين ولا مضيعين لا محققا وبرأ ولا رخصة فيما عدا ذلك
له المنة علينا جازيا فدا في ان لم نذكر قبله احقر من ذلك لانه لا يثبت قبله غير رسول
الله صلى الله عليه وسلم ثم اصابه بقليل انشأه بقليل وقال الشيخ
الدين روى الله طاهرا الشيخ ابو العباس الخوارزمي عن علي بن ابي طالب عليه السلام
من مخرجته يثبت متاضي اربابا بالولاية وكتب لا يخفى من مخرجته يثبت متاضي
وكذا احوال الشيخ كسبا في الولاية وكان وجهه من لا يخفى على احواله ولو مضانا
الشيخ عمر فله طاهرا الشيخ علي بن ابي طالب عليه وسلم وجهه من لا يخفى من الولاية
فانه ومن رايته من الشيخ الفقيه كسبا في الولاية اخرا له المنة روى
يعرفه ويقره وكان اكثر اوصافه في امه من مكنه فقال الله تعالى علي بن ابي طالب
عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اخرا له يسوقه بالاحسن في كتاب
المخرج (الاصح) متافي النساء الوفاية ما روى في السبعين طهرا
انهم عند يسير كسبا في الولاية من سيرة احواله في الولاية في الولاية في الولاية
بقا ما يثبت النبي صلى الله عليه وسلم بقليل من الولاية في الولاية في الولاية
رايت العيص على مفا لك الم اقرات عليه سورة والنهي والمخرج في الولاية
بلما بلغت احدى وعشرين سنة احرمت الصلاة الضيق بالولاية في الولاية في الولاية
الله عليه وسلم فالتز وجهه بقليل من الولاية في الولاية في الولاية في الولاية
ذلك الوقت انشأ في نقص النجاشي في سيرة احواله في الولاية في الولاية في الولاية

الفصل

في حالة البغض روى كسبا في الولاية في الولاية في الولاية في الولاية
وعنه نقيه في الولاية في الولاية في الولاية في الولاية في الولاية
في حقه ان الذي يفته من الفقه الشريف فقلها في معجم الشيخ في الولاية في الولاية
الولاية في الولاية في الولاية في الولاية في الولاية في الولاية في الولاية في الولاية
الولاية في الولاية في الولاية في الولاية في الولاية في الولاية في الولاية في الولاية في الولاية

عليه

٢ الشرح على حرفه تعالينا المائدة مذكورة من التوضيح ولا يصح كونه لغو العرب للشرح
لوجوه **أخرها** أن هذا اختيار من يتفضل ولو لم يرفع شرحه للخطي وإذا
وقع المضارع فجها أو بالياء **الثاني** أن جوارب الشرح ما يقع جواربها مطا
وعا ما في اللغة والمعنى **الثالث** أن جوارب الشرح إذا كان مطا لا يجوز
أن لا يرفع بالياء بانه جماع فقام مراد كذا له لو هذا المعنى لا ينبغي فيه جوارب
في كسب وقع وبغير اللب تبصر ولا يغير في الواو **أخرها** هل الواو مفعول
على الفعلية وأخرها بالتحذف على المفعولية أو بالعكس هل الواو هو المفعول
المنصرف وأخرها مفعول العاقل المفعول غير عيني ذلك ومن عكس مفعول
على العربية بالكسبية وذلك ما غرد من فاعله من رها أهل الضعف وانفعلوا عليها
منهم الزجاجة الخ والواو هي في اللغة عفا لا إلا السكتة عليها الفاعل
من المفعول لغيره الاسم إلى الضم فراجع إلى الضم في الشكل إلى مفعول العاقل
وبراجع إلى ضم المنصرف مفعول المفعول قال أنت ضمام بفعل مكر السام
الشيء بالتحذف نصب السام كأنه تفعلوا هكت السبع وما تقول أنت كسبت
السبع انتهى وكذا لا ينبغي السكوت عنه لو رجعت الواو إلى الضم
لقلت في الشكل ولا يمكن أني آخرها وبالحكم ولا يمكن أني آخرها وبسبب
الغنية لا يمكن أني آخرها بل الضم لك منضوية وأخرها هو الفعل وكذا
الواو الواقعة مفعول ومن كسر الواو هو العاقل لقوله من رأى أو لفعل من
لا آخره من غاية التوضيح أنه وإن شاء وعموما أنه هو فعله لا آخر الواو
ومن تعالينا ذلك مفعول تفعل كسبت الحجت التقابل بانه وعولته فعل للبال عمري
العاقل هو الذي **أخرها** العاقل جميعا عني وفي العقل من مفعول السام
يتشعر قول (فما من ناس) (الذي) (القلامة) (من) (رجله)

مسألة نحو ما جاء في كتاب
وضع في بعض النسخ

فمفعول
على آخره نحو ما جاء في كتاب
العاقل هو المفعول إذا اشتبه
بغيره

فما على آخره مفعول السام

خبر
والذي يشرح في مفعول

- هذا الإحسان على ما فيه من كسر حكي انقلاي بطله باهليهم
- غير وقاه شراها أصايله والراعي ينكر منقورا أعاليه

المعراج

فأعرب الآخر منها وتبخر بها الحالم ينسج ما عليه حتى والجنبي المستقي فيه الغابر
والأمر من غير تبخر من خواصه حال منه وإسباغ منسوب على الفهم والضم
المتصل به عابر إلى الغريم وتغير في الكلام تبخر الأمر حال كونه منسوباً إلى إسباغ
الغريم والضم متصل بتبخر وكذا النصه الشئاً تقدمه تبخر الرجل حال كونه
في أعلى الغريم فيكونه انشاعاً فرشته راشر انشاعاً والرجل بلا مسطر والغريم
حال نقله انشاعاً فيه منقلبة إلى مله في انقلابه باهله وتحريكه انقلابه والسبل
الرافعة المحبس مناهة انشاعاً في انشاعه في الغريم الموهومة أنها منسجوع
وفي معناه الغريم من انك الدنيا وما فيها ويحويه تحريكاً اعليه للضرورة
فعل هذا انما عراب صحيح مستقيم أو ما يدعى بالمرأثة ونحوه مله الجملة أو مله
فالمرء على من الملقب من الصواب وهو ان إسباغاً في موضع على انه معول
تبخر عنه انما انساب عن العاقل والي الذي اعني انساباً إلى الرجل واليهم
المتصل به عابر إلى الأمر والي الذي انساباً إلى امره انساباً من باب الخلق والجر
وارادة الكل وانما مثل قوله مله راشر مله وعين محسوسة راشر
من انساباً من خواصه حال من الأمر فيجوز تقديم الكلام تبخر إسباغاً إلى انساباً حال
كونه منسوباً فعل من انساباً صحيح وما اعني من معان الأمر من غير علمه
بينه وفي بيته الصارفة عن اللبس المقصود عمل وضع له في النكاح صالحة
لله ان اعتباراً لكونه انساباً في بقا او وضعاً بل العشرة التي مثل غير
في الغريم وانما انساباً في انكسار الأمر المشبهة بخاصة العض والكمال
والشيء الذي غير أهل الضخ والقفل وانساباً إلى الرجل المشبهة بآراء الناس
ومثلاً بوجهه وعلى تغريه جهة بله لا حله فيمنع ذلك في النصه الشئاً
من انساباً ومثله الفيل ان انساباً إلى امره على انساباً في مثل على الموضع
اعني حيث لا علة ولا من بيته لم يستعمله احد من العرب وامر عينيهم من الموضع
ليدروا انساباً البلاء عنه والبصاة مثلاً ان يفلح راشر انساباً في غير شخط

من انفسه من غير حضوره فيكون ذلك على ما وان مثل ذلك ينبغي صحيح وصحيح بل
 غير جائز وان قيل يجوز ومنه مستحب غير المولى صحيح ومثل يكون من اول القليل
 في جواب ذلك صح انما يكون يعرف انتم الوجود في الجواز فلهذا وقدرنا
 ج انما كان اولا وهو الضراب والشك ان قاله الزاه حكاه الكافي واخبر له
 ولا ريب فيه على وجهه ان قاله ان الشك في الجواز ينظر في استجابته في موضعين
 فلهذا على انه ثابت بل على انه المعقول على من يرى يصحح مع واما غلامه وكذا الاسم
 الثاني لكونه له وجه في الجملة ومع انكاه عن الوجود فالاول من الضراب والاول
 الوجود فادع ضعي واما الوجه الثاني فالاول على وجهه البتة ومنه كما هو
 والعزم فيه انهم من ان ينسب عليهم وكيف يصح ما ذكره من المعنى وموان (التفسير)
 ينظر انما انما انما حال كون انفسه منكونا ومنه ينظر بجملة اصابته
 واعلمه معا وايضا على ان لا ينسب اليه التشبيه الذي غفل اليه ما عليه وايضا انكس
 فلهذا انما انما انما انما من ان الراه ومنه فلهذا انما انما انما انما
 ينسب معا لا انفسه بل على الشارع في الاسر منكونا ومنه انما انما انما
 لو كان ما ذكره من ان الزاه كانت العبارة قال انفسه او قال انما انما انما
 ينظر من وجهه انما انما وايضا يحتمل منكونا انما انما انما انما انما
 كونه من المنسب او انما انما على منعه وكونه ينسب اليه ان انفسه اذا قيل
 على الضرب ينسب له على انما انما منكونا وعلم انما انما انما انما
 وليس انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 على انما انما ينظر على ان من ان الغلام وانما انما انما انما انما
 ما ينسب صحيحا اما او انما انما المعنى الى انما انما انما انما انما
 انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 عليه انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 له انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما

الوضع الجار بكلاً غير رافع مفعله وما له تعليل بل المفعول ومنزلة (البيت)
 لا توخر مع مفعول على ٧٢ خوارق على البلاغة وتوابعه واللبس والسرير
 ورافعته والنشر مثل وتقرر السج

مع على هذا البيت

العمى بين البشير
 والنشيب والنشيب

وَالْقَلَمُ رَجَالٌ يَعْمُونَ بِمَا وَلَدُوا وَابْنُ كَتَابٍ وَعَصَا
 سر ما العيون بين البشير والنشيب والنشيب
 اعلم البشير واخص من النشيب والنشيب اعلم من النشيب وحياته لا دار السما
 ثلثة نسلم المشابهة ونزاهة الشاهبة ما تسكن السما ثلثة فلا يلزم
 يكون شيم البشير مما يملكه والنشيب فما يكون مشابهاً وطول من
 العمى ان السما ثلثة تقتض المساوات من كل وجه والمساواة تقتض
 شئ الى ان الموضع لا يملكه والمساواة تقتض في بعض الوجوه ولو جاز
 واخر ان يقال ان النشيب منزلة كذا وان قال في شيم حياته ونشيبه من ان
 فلقم من النشيب على ثلثة الشئ نفع الدين في جميع منزله (ما واصل حتى
 لو اضطلع به وصح واجر ان شيم السما ثلثة واما النشيبون فبانهم جعلوا
 البشير والنشيب والنشيب معنى واحداً من غير ان يكون له معنى واحد ليس
 وارور دنا قوضه على صوابه وارور دنا او اردنا وطاربته في من جبهته
 النشيب والمعنى في الصواب اورد في نفع الروح والمساواة وطاربته
 يورد واما اوردنا فمجرد اوردنا لا يقتضيه هنا شئ من عطفه او يوجب
 مع ومن انشاء على اوردنا فانه يخرج مفعولاً ومفعولاً وعطف ٧٢
 نفاً على النشيب البشير وابقا مع عطف جملة على جملة والتعلم مختلف **ج**
 القول بانه عطف لا اشتراك لا يجوز ان يرى أهل البياض وبرايج غير أهل العمية
 حوزة وأهل البياض غير روي في مثل ذلك جملة بين البشير والنشيب
 عليها قال في كيب سابع على رأى أهل العشرة من النشيبون والعطف كان اشتراكاً على
 النشيب ووافق واما ما نعه جعل التثنية كقولهم وبيحان تكون جملة

الحا طه اربع
 بين طه في

نور الراح العلم انا جرح
 لينا واوردا عطفه

اعراب أو فلي جرح

الاستيعاب معكوم على جملة التثنية في قوله ليت ائمة هيا اذ في جذا
فروا بل من امر القاهي يكون المعصية عليه اول العلة لا ان يثبت الخوض
حق من على بها والتثنية الخشاء فهو منكم انشاء على انشاء وانما
الاصح على جملة على الله ان يفي بيمين مع واه الفاء والياء على البصير فال
تعلق والاشارة انما هي ربه بيمينه وانما في ذلك على انشاء امر ما
قال ومن ذريت من هذا جونا فيقول من قول الشاعر

وَمُسْتَوْدَعٌ عَلَى حَرْفٍ يَخْلَعُهَا إِذَا عَتَمَ النَّائِبُ الرِّسْقَةَ الْعَمَّ
الَّتِي إِنْ الْمَعْنَى بِمَعْنَى الرِّسْقَةِ الْمَوْجُودَةِ فِيهَا إِذَا عَتَمَ فِيهَا الرِّسْقَةُ الْمَوْجُودَةُ فِيهَا
حِينَ يَخْلَعُهَا أَوْ يَتَّعِقُ نَقْرَ الرِّسْقَةِ الْمَوْجُودَةِ فِيهَا

[illegible]

على يجوز تغدي رليف الى هذا البيت
وكذا به البيت بعد

تشریح

فما عودك يا الشيخ ببيت
يا شيخ وكر احب قصب
فانها قصبه

وحايز مع رواله نجب انما به كانه وخرج على ثلاث ايام واما حرمها انه
على لغة من يجره الشوق واما صبه واما حازر كثر الشك في البياض وبيت نزل
نور وغيره على من اللغة من انزلوا الجنة حتى تومروا ولا تومروا حتى تحاربوا
النساء وموراى القومية والى انه منضبط او رددوا ساء على من هم مع
انه لنا نصب وعزوه لهم نواصب الفطاع ومومنينك ضعيف والى ثلاث
انهم تقيى انا الشراة سر قول السوفيز وجابابا من لول من اللغة مع مر لول
كسر لول مصر اعي الساب وفيه المعنى ناه المكنى عنه فاك في الصحاح الزوج
خلافة العود وكل من ساء حسن زوجها يقال هما زوجا ولا شرا وفي زوجهما
يقال هما سياه وفي شراة وتقول الشراة زوجة حلال واقف فيكم او انتي
وعني زوجها يقال وقال تقيى كل زوجة انفس من في علمها في كسب وفي بعض
الكسب تصم بعضى بالشعفة اذ يقال عندهما الزوج الذي اتيه لولا انهما حال
من الباعل وهو الزوج او من الساب عنه وهو بالشعفة مع الزوج اعراية
حالا من الساب عن الباعل وهو بالشعفة اما الزوج الذي هو على امر الباعل
ومورا مع ذلك انما حاله انما هو نفسى بعضى انفسى اعراب وتفسير
المعنى يتضح فيه مع مر اعلة ما يقتضيه البضاة لراى انهم انهم يقتضيه
البضاة عنه فكيف يكون حاله من بالشعفة وان كان العنى انما هو صفة
للزوج من حاله الشراة عاينة على غير من هو في الصفة الشراة او الشراة
تشر كقولنا في منظر ضارب ابوها عن اخطارها حاله في صفة لولا انهما الباعل
وان كان في العنى وفي الصفة من ان بلالة ضارب ابوها عن او الشراة
من ضارب ابوها عن اخطار صفة لولا انهما حاله في صفة لولا انهما حاله
كلا في العنى انما هو لولا وتفكيك الباعل بعضى بالشعفة حاله كونها
رافعا عنهما الزوج البواحد ولو اعراب حالا من الزوج لكان حفر في
الساكني ومع بصير التركيب بعضى بالشعفة الزوج الذي اتيه لولا انهما

من اعلا الباب
والله اعلم

اعراب في كسب وفي بعض
الكسب

واما
الكسب

مختار جواب في كلام
لحيات في الشيا

ومن انك قفلك في ثلثين واثنى عشر من ذلك ان يجر ان لا يعا حاله الرابع ومثو
بالعنه وقد نال محزون من جنس القبيحة الصريح انه باعتبار كونه حاله من حقه
الناظر عنه وباعتبار كونه حاله الرابع للبا عليه حقه التفرع عليه ومزان
آمنه متفاضل الشك ان انج الباعل منا ومثو رابع لنا شوق عمله الباعل عليه و
المعصية كونه حاله كما نغزو القبيحة انه انما يعمل في حواله جمع مخصوصه
كونه حاله كما يدان يكون حاله قبل العمل حتى يبع عمله وما يبع ان يعمل الباعل عليه شئ
يضي حاله من الباعل لانه عمل قبل وجود الشئ في ذلك ما يعمل بالاجماع من في
قول الباعل في عيان في البطل الخا من حجب الكلام على ايات النج اشتملت
هي ايات على العلم التي تعمل في كونه جليلة حاله على عليه وسلم وعصمتها
من ايات في هذا النظم من كذا فزاده ولتانه وجوارحه ورفع بعض التشخيص
من كونه عليه بغيره تعالى ما كذب الغزاة ما رواه اياته بالقاء وفي بعضها بالاولى
بتعبه اياته بالقاء او بالاولى فان قلته بالاولى قبل وجهه او بالاشياء فما وجهه
في تعب من هذا النظم بلغة ومع نفسي به وان يجوز ان يعي بالاولى ومن افقت
افقه الزمان والعوض وكلام القرب والعلية والاشياء لم يسم في ذلك في اشياء ولا
قوله فعل الملك ما يحيا ما بالاشياء نفسها ملكها والباء نفسي به وقد صحح
النجاري انهم شكروا شعرا فشكروا انه لا يجوز ان يسطر ان شرأه الباء هناك
نفسه به وقال جماعة في قوله فعل وشكروا الباء في جمع ما قتلوا انفسهم
ان الباء في قاتلوا نفسى به ما في نفيهم كل نفس القتل وترا فان طاب
الشيء في كل قلبه بغيره الى ان نفسى لقوله قبله من كذا فزاده وهو لم يسم
مؤاده ولتانه وجوارحه نفسى لقوله اشتملت من ايات على العلم
انه لم يسم عليه وان نفسى في منزلة بالاولى تحمل بالعنى والله اعلم
سبح تعريف اللبنة بالحق المتحمل على بعض الشئ في كل موضع طبع واذا
فلن ان غير جامع فلم انقض عليه الموضع ونفى من التعبد مع انه زاه في موضع

على قوله اللبنة بالحق المتحمل الى
غير جامع الى الجواب فيه جامع
والصواب تحييه بما ذكره الحق من

الحمد لله

آخر فقال من انصرف الشتم على بعض اوصائهم فوه ذلما ومولاه يقول
بضم الععل والفتوة مع نفع من شتمها مع انه يخبر عن عته الخبي الى ابراهيم كراو
القصا وما به وباء الخ ولا به ادلا فقال الخبي انه شتم على بعضه ومراعيه
المقصود بذلك على ابن النصف حياثه وسلمه قال بضم واللا حسن فعي بع
اللقبة بالنصف العنصر على موضع فانه تعريب صالح من كل ايراد ومن اعني به
في حريه جبرا انما الوسيلة والعنصر هل من ثبوت صحيح ام واو اذا كان
صحها ووجه نصف الرسالة والنصر او هل يجوز رفعها مع النصب
في شتمها واحدا لا يشترط ان يقع ذكره واختلاف هل من حال او ليس كقول
الشاعر (ما خير انونا سلجى ما به) ومولاه اض

• عتبرا انضمم منتهى ما هو رام مبارات مولع بالمقالی •

فيعرفه اما على حرة تعريه الخال في امة ثم من البحر من اعظم فيها الاذن والتميز
فوله وكلفت النفس بان تفرع عن غير ما كان يحتاج اليه من ان الخال في
يخبره ونزع العلم بان يفرحنا من صا او غير وموت ، ثم من حرايد من
في قول بعض الشعراء : خرف وامرؤ ، من السهم الكليل : فراعيا من السهم قيل :
مثل المراد منه الجفيرة ج الكليل هنا جمع كلة وهو شئ غريب ، وقال المروى
موسى رضى تعالى عنه ثابته ويكلمه ايضا على السوء ج والصواب وافضل
ولا يصح ارادة التفتوه هنا لان الشاعرا اراد تلاميذ هذا المراد الخضر من
البحر : ولا يصح ان تكون السيرة تحقونها واما امسي جفونها هو انشاع
نفسه من

• يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ
 • هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسِهِ وَرَبُّ الْمَرْجَاتِ
 • أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْوُجُوهَ لَخَالِطَةً
 • بَيْنَهُمْ وَأَنَّهُمْ سَائِلُونَ
 • وَالْجِبَالُ خَضْبَةٌ مُسْتَوِيَةٌ
 • وَالْأَنْهَارُ خِزْيَانٌ جَائِدُونَ
 • فَاعْبُدُوا اللَّهَ عَاقِبَةَ الْأَمْرِ

التحقيق المسالم للموت

[illegible]

وتمنى لعقده الحبل بغير الشكر

بعضة النجاس

فانه مغلوقة من موه الرحر ونقصه اعجزه كسولا
في باغي الراعي من ان يمشي له ومن يزار حباته الخج مشوا
لا زلت في نعمة تبتوا العلم من باله نعلم ما تبتون منغولا
بهمجرا انا بالكر مشوا من مخلصا بالباغ من مغولا
مع الظالة على الهدي وعشره ونصفه اربعه والتمسيع مشوا
الرايح نكح التي كنف من كالمه معان حكما عاخر من مشوا
منها تاراض جوارك لا مشوا من كالتان انا اهل الشر فبلا
وفيل صم كالمعلم من حر كالم الكلتان انا اهل الشر فبلا
لا راقضه مشورا بالكر من مؤيد من له التي مشوا
ياحي علم كالحجر انا من قوله بالفضل النماج
بالترج نكح كالتانيه ومن جوار من النص للمناج
والنقص نوحية كالتانيه بالترج من جوار النماج
لقد حمر والظالة على النماج من قصه الويلد بالناج
الروغ وصف نية من كالمه نكح على النماج
والنقص وصف نية من كالمه نكح على النماج
اذا علماء النماج على كالمه نكح على النماج
نكح فيما بعد كالمه نكح على كالمه نكح
نكح على النماج ما هو من كالمه نكح على النماج
ما نكح كالمه نكح على كالمه نكح على النماج
وفوق ظلة نكح على كالمه نكح على النماج
الا كالمه نكح على كالمه نكح على النماج
مكالمه نكح على كالمه نكح على النماج
فانه كالمه نكح على كالمه نكح على النماج

رجع الى ربيع والشعب
بمسؤلهم يا بحر علم

Algerie

روم حج

اعترض على الجواب في قوله
من قوله المحررة المحل المحر

المحتاج للمعنى

بحث المحررة في قوله لا
تفترق في قوله في وقت

أضلاً وأقيم مقامه وصح نظراً إليه لبيان وقد كان أصله المحرلة محلاً للمحل
أضافة من توجيه النصب وأما إشباع المحرر بكلامه في وجهته لا إشباع
عليه دليل بان المحل صفة المحرر فكما لا يرد أن المحل لا يملأ أو طاقته تعذر
وأما ثانياً فلا بد من أصل محرم المحل أو فعل التعضيل في قوله لا يملأ
والمحرم المحل ليس له إشباع بل إشراكه وأما ثالثاً فلا بد من الفصولة وصحة المحرر
الشيء له بالكلية والبلوغ نهاية النحاح أو وصف السهل والصلابة
والإعلاء لفعله غير واما بطلان قوله وصحة المحرر لا بد من قوله الترويض
النحاح آخره يبلغ حرراً وتحملة وإن كانه وانتملة فانه لا يجمع صفة المحرر
مقادير في قول الشيخ إنه يحتمل قوله مرات بال محل فإشباع اللب فخاله لغوا غير
العلمية من أربعة أوجه أحدها أن من الترتيب جازماً يقول المحرر صفة له
الرجل في قوله فانه لا بد من قوله أو صفة له صفة لا تغير المعنى في قوله لا يجمع
الرجل في قوله فانه لا بد من قوله أو صفة له صفة لا تغير المعنى في قوله لا يجمع
يقول مثلاً محل فإشباع المحرر وحسن تشخيص السعة وكذا مرات بال محل محرم
الوجه الثاني ما ذكره من التحويل ولا ضافة إلى المحرر في قوله لا يجمع
البا على أجمال فهو من خواص الصفة المشبهة والحق ما ذكره من أن المحرر
نص عليه ابن مالك في كتبه وقال له العينة وقد يضاهي الاسم أو الاسم
من يجمع معنى المحرر الغاير الروع وقال في شرح الصافية
أنه إذا ضم المحرر إلى الصفة التي هي موضع الجملة اسمها على قوله لا يجمع
أضافته إلى ما عليه ما انفرد به مرات بال محل فإشباع المحرر لا يجمع
زيراً فقال الصحيح أنها أيضاً اسم المحرر أو صفة من منصوص ما من موضع الثالث
أن قوله أصله المحل صفة كقولنا المحل محرم المحرر أو صفة من منصوص ما من موضع
من أن قوله لا يجمع المحرر إلى الصفة التي هي موضع الجملة أو صفة من منصوص ما من موضع
فأعلو أنه قول محمداً عليه السلام أضاعه إليه ما استتم المعنى فعمله محمداً عن

محرر

فوايم العربية به اجعل التفضيل بانواع الفاعل اظلا الابه مشعلة الكمل
 ومزا الشال الجبرم ضا بها بالاجام يتكل من الغول كما نزع والله تعالى اعلم
ومن الروين الفص في خصيصه بالفص
 من افاري معلق غم كتب السبا بانها فاعا الشجر نبيذ فوله وخصا به
 بخصيصه بالابه الساكنة فاعها على الكلمة شاة مضافا لما ذكره فاعها
 عليه وفعلت له فل بخصيصه اعني بالالف الفص ولة بجمه شاة
 بل العلامة في البرين الكلاي فقال الشيخ نفع بخصيصه بلف بالالف
 فقال القاري المكرر فيها الوجهان ففعلت ليرميا الاوجه واخرها
 وكتب صورة شوالوا عز عليه ففعله جماعة بتصويب فاعله وفيه
 الشيخ عماد الدين لا فاع اي والشيخ زيه الدين فاعه الجمع والشيخ
 يراج الدين العلاءي والحاج في البرين البريني والحيث المورخ ففعل
 الدين البخاري ففعلت نفع اليمين العربية واللغة وارسلتها الى جماعة
 المكونين بها عماد البخاري ففعل من الضروب في ذلك ورجعوا عما ثبت
 او ما كتروا نيا بتصويب فافلته انها بالالف الفص ولة ففعلت القاري
 الراشي اوى ففعلت به ففعلت به على شوالوا ففعلت به ثم بضم تصويله
 ففعلت به الله ما يرجع لما رجع هو به وان مشكك به ففعلت به عنده
 من الشيا صحت ففعلت على شريخ عود وبما ضويرة الشكوة من فومته
 بالالف على انيا ففعلت كفا بمنزلة الفاعل ففعلت به ففعلت به ففعلت
 عن الرد عليه لا بصفت اية اللغة على ان خصيصه بالالف الفص وففعلت
 ولة ففعلت به ففعلت به ففعلت به ففعلت به ففعلت به ففعلت به
 وخصوصه وخصيصه وخصيصه وخصيصه وخصيصه وخصيصه وخصيصه
 في كتابه ولفظهم موع شريخه والفاقي في كتاب المصنوع والمزود والفاقي
 في سمران الاذية والفاقي في الجمل ونسوان الجمع في نفس الفاعل رايت في

م
 حاور في الفاعل
 بالخير صا في كلام الشعا
 مع ما في الفاعل ومنه والاع
 على الشكوك

زير جى من احياء اراى غير انى منه بحرف الحين كما بقوله جيبه قلا
 القى اى جى صلا القى صوف و اى المضاف اليه مقامه به شبعه الى الكفاة
 انا بعضا على الضرب و مشاينا على محلا مضاف الى الجملة ولا يخفى مضاف الى الجملة
 وتقوم الجملة مقامه واما اذا كان المضاف اليه مفعلا كما جيبه صلا القى
 وما اجازة اى جيبه و قوله فعل وتقوم اى مفعلا لا تخفى من ان لا يلزم ما جى
 تخفى بعض طبرل بهم القى اى مفعلا و قوله جيبه المضاف وتقوم اى مفعلا
 لا تخفى من ان لا يلزم بهم القى اى مفعلا و قوله جيبه المضاف وتقوم اى مفعلا
 انيتى المضاف كما تكون الجملة مفعلا مثل من الموضع وانما مفعلا فيهم
 اقلنا و وجه الحال المحففة والخبر اى لى المضاف الى الجملة اى جى
 الكرايد له اى جى حاله كماله واما جيبه المقصود ما التلخيص والى الكلام
 في تبيين المعنى عليه واما انما الجملة و قوله جيبه المضاف وتقوم اى مفعلا
 انيتى المضاف الى الموضع و قوله جيبه المضاف وتقوم اى مفعلا
 مفعلا فيهم و قوله جيبه المضاف وتقوم اى مفعلا
 و اخره و قوله جيبه المضاف وتقوم اى مفعلا
 الجى و قوله جيبه المضاف وتقوم اى مفعلا
 من احياء النار و قوله جيبه المضاف وتقوم اى مفعلا
 لا يتصل و قوله جيبه المضاف وتقوم اى مفعلا
 ما جيبه صارت الجملة لا ياولى ما تقى ص ما الى ما تشاء و قوله جيبه المضاف
 اليمود و انما جيبه المضاف وتقوم اى مفعلا
 في تبيين الفاخرة اى مفعلا و قوله جيبه المضاف وتقوم اى مفعلا
 لى المضاف و قوله جيبه المضاف وتقوم اى مفعلا
 المضارع ما جى زير اى مفعلا و قوله جيبه المضاف وتقوم اى مفعلا
 و مثله المضاف و قوله جيبه المضاف وتقوم اى مفعلا

ما قاله ابو جيان في اعيان
 قوله تعالى وانفقوا يومها
 في يوم

الجواب

نور

هذا المتن هو تراجم تفسير
المصنف في تفسيره

جاء الرجل فقص
الحدثين لجملة وأخبر
بما في ردهما - الغلط

الشيخ
مؤلف هذا المختصر
الحقوقي

و علی بن ابی طالب

الحمد لله

خامس اذ يحبس عادة النيكلم او تم تغلى به فقله مثل ما يشع به في الحال
المغفرة واذا اضر وضر امانا ذكره وحمد الذي يات بنفسه معني وعلما ذكره وتقدير
الحال بنفس اعرابا ومعني فوفون به بنفس المعني ونعني اعرابا ولا يلين مشي نوا
فقد كما وقع ذلك كثير المسيرة والتمضي وعني وما امانا اشكال الشان
في عادة الشغور كما ان الحمل الشاذة ليست مختلفة بل حجة ثم يرون ولا
يؤمنون بنية بل حجة الاولى على انما هو مما لو تمنا وانما مع ابقاء ما انما المع
الربا الذي ان كانا قوته جردا انما يبيح في اضطرار وبمعنى محرم
الحديث السابق به من يهودى وانما قلتم ثم يرون انما من احباب النار فقل
حجة ثم يرون بنية بالاولى وقوله الربك نصي الجاني في حجة حجة واحدة كما في
الخاله باب القصة في مشقة التي يلجى في بعض زيار الزايب بقوله ار اعزته
الى الحجة الاولى ثم الخلق الذي يزوج بانه اذا اعير الصافيون بمضون ما بعروها
لا يلين عادة والى اعلى

ومن الأجوبة التي كتبت عن الألفاظ المشبهة

وردة على شيخنا دام الله القلبي العبد المذنب جلال الدين السمرقندي الشافعي في
سائر شهر رمضان سنة ٨٠٦ وسبعين وألفين وأوراق مائة مكتوبة وتقر
فقر وفيه العشر كتاب عن الألفين فيقول رحمه الله عز وجل اللهم اني أعوذ بك من
عجز الشيخوخة ومن الخلق غلبة الفضاة شيخنا الأشرف تاج الدين السمرقندي
القلبي في كل عشية في صلاة الجمعة آمين وصلى الله على النبي وآله
إدريس خليل بن أبي الطاهر السمرقندي الشافعي

- المستطابان إماما معتبرا والعلما
- وكبريتا ضامرا لا كبريا
- مما سؤلنا من أربابنا
- أما الذين البكر

فصل

امیر المومنین

بِأَخْلَى عَلَيْهِمَا الْمَوْتَ مَعَ عَرِيٍّ وَجُودِ رُوحٍ وَبِمَا فِي جَنَانِهَا

مرغز من امور الثمومیر و لم یحکم علی الناس من یزور و مر قضا

وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ نَبِيًّا خَيْرٌ مِنْكُمْ إِذِ ابْتُلِيَ أَنْ يُدْرِكَ أَهْلَ الْبَيْتِ

ع مواته سنة ٢٠٠٠ م

بلى ونعم قلنا نغفر حتى نزلت آية التوراة عليه وسلم فبعثنا نوحا بنوحا إلى العالمين ولا

الصلوات على النبي وآله من المؤمنين وروى عن عثمان بن الخطاب رضي الله عنه

انه كذا اخذوا الساعة من رزقهم والصلوات على ائمتها بهم فيقولون حسامه عني الله

[illegible]

إِنَّهُ صَلَوَاتُهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَشْأَ عِلْمًا وَمِنْ بَيِّنَاتِ الْإِسْلَامِ أَنَّ

میرزا علی محمد جمیع الظہ افیض من شیخ العبد الایام بشردی

ومر على امرئ عثم ومزقته بين امة المضطربة التي عرفت امرئ عثم

ج. ثم فيه الاستعظام فبقى أو انكار ومما عرفت ان الزنا والفسق مطهرة ولم يغفر

فردیست عین معصوم: مر قال ان نکلے (ما یقرب) ثم تغوی الاله فقالا عین مشک

المزبذاة لما اخرجنا رايها طحا انظر الشجر قائم الذي الشجر بقم وبعي

فَقَالَ لَهُمْ خُذُوا هَذِهِ السَّيَافَ وَارْتَمِلُوا فِيهَا فَإِنَّهَا سَاحِلَةٌ لِكُلِّ ذَلِيلٍ

الْعُذَاتُ يَا خُذْنِي وَفَالِ الْعَاضِلُ كَرَّمَ اللهُ وَجْهَهُ رُبْعُ عَشَرَ مِائَةَ الْفَضَائِلُ وَهَمَّ رُبْعُ

[illegible]

الصلاة والعبادة والطاعة الزكاة والزهد في الدنيا والآخرة

الصبياء والعير والحر والامانة والارادة ابراهيم والراية على السيف عليه

فلا يترك عليه فناء من امره في عمره الصالح في الدنيا والآخرة

١٣٤٠ اشارة الى ان بعض من قبله قال بطل فيها التحريم على علي بن ابي طالب

السلامة وعلى انما هي ونراى وعلى فاحمد بنتم لفرانك على الله عليه وسلم

فأخذه بصعته في قال يا أبا ربه الله عني لا أقبض على يدي من أبي طه الله علي

الحق في القليل من العار
هو خير من الكثير من العار
والعقل هو العار

الحمد لله

صلى الله عليه وسلم
ما كان عليه من الاضياء
وما كان عليه من الاضيء

فوقه خيل عاكف ليلقة الرسول
فكر الله عليهم وعلّم كل أحد

صبراً على ما
والله اعلم
بالحق

• ارجاع بالزوال بقدر تعلق مرهه غير كالتسليم منهم
 ج ارادوا ما رواه الحاكم ونا راجع في شواهد التواتر في الروايات عن ابي بصير
 عن عبد الله بن محمد بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 من حماد بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 الحاكم بن ناهيا واما ما رواه ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 ان الصبي ما يعطى ولو عشرين اقبصت بقا عنه الزوال والعطش من
 وقعا للحيض جفاف والشجيرة في غيب ما حج فلما جاءه (لا يشتر)
 ج قال ابن ابي شي (الحيض) قاله فلما وجدته للحيض فليس ومو لم يأتها
 النسيء (الحيض) في (الحيض) قاله من النسيء قال ابن ابي شي (الحيض)
 في (الحيض) (الحيض) في (الحيض) في (الحيض) في (الحيض) في (الحيض)
 حصاة فقله في (الحيض) في (الحيض) في (الحيض) في (الحيض) في (الحيض)
 نعم ما قبله فان (الحيض) في (الحيض) في (الحيض) في (الحيض) في (الحيض)
 • ومالك فلي (الحيض) في (الحيض) في (الحيض) في (الحيض) في (الحيض)
 ج من انواع من انواع علم الحرب ومو من انواع العلم وانما فيتم بقاء اولها
 ربعة الذين (الحيض) في (الحيض) في (الحيض) في (الحيض) في (الحيض)
 النسيء في (الحيض) في (الحيض) في (الحيض) في (الحيض) في (الحيض)
 في علم الحرب العلم في (الحيض) في (الحيض) في (الحيض) في (الحيض)
 خلفه ثنا خلفه في (الحيض) في (الحيض) في (الحيض) في (الحيض)
 ابو صالح خلفه في (الحيض) في (الحيض) في (الحيض) في (الحيض)
 ابن عمر الواسطي (الحيض) في (الحيض) في (الحيض) في (الحيض)
 ومكذا خلفه من الروايات كذا في (الحيض) في (الحيض) في (الحيض)
 واما الجوزة في (الحيض) في (الحيض) في (الحيض) في (الحيض)
 في (الحيض) في (الحيض) في (الحيض) في (الحيض) في (الحيض)

الحيض والحيض

الحيض

مسئلة في انواع
الحديث
ومو من انواع العلم

ع
شاهل

وهو علم الانواع التي لا يحويها
ان كل رواية في (الحيض) في (الحيض) في (الحيض)

اولی الامر زوجاتی و اولادها

عزرا الخ حسنة ميرزا و
عزرا احمد و اخيه حسنة
زنا و حبيب علي الكرم و الزينة
المرحوم علي القاسم

• وعرفناه لما روجنا ما في ان روحنا نالنا حلا لما نخر
• ج راي بخر صاحب الشخ نام الذي في نكرته ما حورته انما
• روجنا ونحور ان بنزوحها نالنا من انما نعا عينا وامتزاجها
• دلام يصور انما انما روجنا ورا انا نالنا حكمة نالنا حكمة
• واما راي بخر روحه فقا وروا على انا البشير
• فاما انما عينا وامتزاج روحه ما حورته انما
• وحسب من نالنا الناصر عاين من نالنا نالنا نالنا
• والفقر والرخ والخلع والي نالنا النعير نالنا الباق فاعين
• بل نالنا النعير نالنا نالنا نالنا نالنا نالنا

ج رابت بكنه ط حبه النفع ان ضررهما ميسر زجره مواله بالتميم ودخل ما شئت
 مات مواله و وقعنا اليه فذا بما ملك زجرهما بلان وكذا قال ما موضعنا
 بانفضت العدة من وقتا و وقتا خله العدة ليزوجها وقيل ان مهر الحسن
 صا التناهي عن غيبته فذا بما لا يجوز حب علوا و احدا فقتل علوا و آخر الزعيم
 وانكثرت الحبل والاربع بضمه و غيب عن الحامس شئ فقال القاطع لاول
 دمي زنا بسنة ما تنقص منه و يغتفر الشاخص و الثالث لي والاربع
 عشر والخامس عشر و الشئ الجواب ولم ارفع عن امر حرة من الشاخص
 لغير زنا منه والموضع ان يغتفر عن الشئ نكاح الدر و الموضع الثاني و من
 وباء النساء فلما غرت له بغيره و لم يبقه و لم يبقه

نسخه جوامع ۱۷۱۸۱۹۱۰۱۱

(الحمد لله رب العالمين) ثم انظر الى الحناجر من قصر
 من اجزاء سائر الارباب انما لا تضر عليهم كمثل انوار الزبر
 اما اني مفرقة من جواهرها ومفاتيحها لا يضر في نظير
 على انك قد عرفت على كل حال انما كثره وزنه من غير مقتصر
 في الله هو شكله على روى وابليق باهل الشرع والاش

[illegible]

لغزيبه و منع عليه
شبهه و نقله بلو
طاحه و نقله الدي
وان منع عليه و
نه الـ و نقله و
عليه و نقله و نقله

عزیز دوست عزیز

ج من تلا الآية في الصلاة فغلبه فيها الرحمن وكان مقدمه على مقدمه عليه
فأصغر على غيره (الاول) ومن يغفل ما يغفل عنه (الثاني) أو غاف عنه (الثالث) فغفل
وذلك بطل الصلاة وكان مكتوبة آخر حضر ومن غفل عن الفريضة على الصلاة وأما
سكن اللحن عن الحنفية والشافعية والحنابلة مع اللحن ما بطل الصلاة بل كان حلالا
قال من اجراء نحيه كمثل تصوير الخواب من هذا انه اذا فزع العبد من
وموجب ليط ولا يترك ان يخط زياجه على العاقبة ومن زاد كثيرا من الامور

أخبرني عن هذا الكتاب عن
عن الأئمة في هذا

ثم قال وضبطت مما في الصلح بعض ضرر ونظر لنا العبداء في صحتي
 ج جمادى غير العبداء التثنية كذا قال الشاعر في البلية مرجاة ذات أثر
 قال وقوله ونظر لنا العبداء في صحتي الصلاة هنا تعاملا الذكاء والعبداء
 متشبهين بغيرهم الوقت الذي يفرد به الفخر ونجدد الشوق إلى الجسيم
 فقلت ماله لمذا الجرباء وما أعزها صاحبه بلانه ما فخر غير أنهم ولله
 والنصون انهم في الربط معنوا في حفظ والتعظيم والتأثير في قولهم صليت الغود

علی

على النار والعيران جمع غنوة ومزولة اللصو المشمورة والضع صفي الغصب
وقر الاستمرار المسمى ايضا

الشيء الذي يعلق على ولد الفلانة
والذي على ولد الفلانة

• وهائل وشبه الضم شبهة آمقا نهرا أوله يقع ولم ينز
• النهار منم الفخالة وقر الخباري كما اه البل ونز الخسرواه
• والكافي ليلام بفلا حدر بضمه من شركة الزايد والاشير
• من شدة جواربه ارايل ولذا الخسرواه

• ورا عر قضا ومزومة وضرب في كابلت المقدر
• من اعمام اص لا ينج افتراؤه با حركته بقر افعال افعال واسمع البليغ
• وقابل للفصاحة الشبوه بلان القطر في شدة ويحفل
• الفصاح في الشبوه مؤيد فيض البحر كالحجامة وما ذره المرحمة و
القطام منام من اشع يقصر ومنه حريت على ان في صلواته على وبع
قال يجر على قطام اشع قال لا ز من مؤيد الفتح والفتح مشهي الى امر حث
بوعز الفصاح

تلا شدة لم ينج جواربه
اشد احوال الوفاة طام

• ثلاثة في لم افنى منه ما هم جوار اول جوار النرجع يبع خالو النور
• جوار اخ ورا ورافة طالع
• وضاره مشط في العزير ولم يهف طباشيرة والملازم خفي
• جوار الصب والمجنون والمجربى قلت مثل عزا الحامي ٢ بلغزير
• وضاره ما حوال المشروى يفعفه وضاره ما حوال المشروى ولم يضر
• جوار اولي مرصولة والثانية نايبة قلت كلبه نضر من
• وضاره قير برمي الى امد من ان قله فلا تنكر في الخسر
• جوار برنق عليه القليل لما كاه بصر العيون كان الحوت بالفتى له وضاره
• بالبحر وما يبلغ به قول لا افي من انك بياض ارا له من طار بياضه
قلت جوار طلال من قال من اي من اي قال من . وقول لا خسر

قوله

أَنَا نَاغِيْرُ اللَّهِ صَدْرًا وَهَيْبًا بِرُوحَانٍ قَتَا عَمِيرُو
إِلَيْهِ مَنَاءً وَمُرَافَعَةً وَمِنْ ثَمَارِهِ انْتَجَحَ جَانِبُهُ وَفَارَقْنَا عَمِيرُومَ الْعِزَّازِ وَالْقَنَا
الْمُزَابِ وَالْأَفْغَارِ فِي هَذِهِ الْمَغْضَى الْإِلَهِيَّةِ لِنَاوِجِهَا كَرْنَاهُ كَفَافَةً
وَمِنْ أَلَا تَمْلِكُ إِلَهِيَّةً

وعلى ما في هذا الكتاب
من ما لا يدرى من
أخباره في ذلك ولا يدر
منه

فقوله تعالى ان المسلمين الآية

كل رواية المدح خاصة بالرجال
او عظماء النساء

قدك اسلمك
فولم ابرمض
اسمك شمسك

[illegible]

اعشرفا



١٠ وروا في فتح علي الله صغيرا من الظلال إلى سورا إلى البحر
 ١١ حية إذا علمت بعد ان صواني التي خربت على العشاء من حين
 ١٢ قاتلها ليلة ان ابي تيسرنا خيلنا من بهج الف ربي
 ١٣ عليه والمضج في حقنا من سلال الشخ على كل السبي
 ١٤ من قبل عتق من العتق وما علمنا ان قال في حق السبي
 ١٥ ما في سطح لوجوب للوضوء وما في الصلوة عود والشيئين
 ١٦ ما في قولنا في امل توبة بحسب ما في قولنا في قولنا
 ١٧ امل عليه بعد ان املنا في املنا في قولنا في قولنا
 ١٨ وحببنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا
 ١٩ ومما في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا
 ٢٠ املنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا
 ٢١ ما في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا
 ٢٢ ما في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا
 ٢٣ ما في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا
 ٢٤ ما في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا
 ٢٥ ما في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا
 ٢٦ ما في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا
 ٢٧ ما في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا
 ٢٨ ما في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا
 ٢٩ ما في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا
 ٣٠ ما في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا

ما في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا
 ما في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا



١٠ أن غلبت رزاق والكساة سوى وبعبا خطا ما حكم مدة نبي
 ١١ وقرأت بالف ذريع وناعا ليلان فإدا بفضها
 ١٢ فإذا نزع بفضها عنغوا لغير البضاع غير الأبيرون
 ١٣ ما حكم عنغوا كاح العدا بغيره الميزر الشيع والجر الزائبي
 ١٤ رزاقه أنكرت بعد الرزاق ما قبل البضاع من قبله
 ١٥ على قولها أم فقال الرزاق بعش مودة وأومضت بصره ونش
 ١٦ وقا الإغاثة له وحكي لواءه ومن بصره وبصره
 ١٧ وعز وجل على الرزاقه رزاقه وله بصره بصره
 ١٨ وعز وجل رزاقه وله بصره من بصره بصره
 ١٩ بعش الزرد القضا على صا وعلما أبي الزائبي
 ٢٠ وما قبل كذا عاقت التي دعا بالث وجمها بالث بصره
 ٢١ وقابلان نبي فيه قيل نك من بعثه بامنا أول وورثه بصره
 ٢٢ وبصره أضر العينين طلفها ما الحكم فيه ومن فيه بصره
 ٢٣ ومن بصره أكرها وله بصره ما حكمه مدة الحكم من بصره
 ٢٤ عليه عشي بصره قبل ثلاث من بصره بصره بصره
 ٢٥ من ضا نودي على الشغال محسرين كذا على العكس ما حكم به الزائبي
 ٢٦ وما قبل لفتاله كان بصره من بصره بصره بصره
 ٢٧ ليس وبصره ملك فإنت إدة عبيته وبصره بصره
 ٢٨ وبصره ملك له ملكا رزاقها الحكم بعشها ما حكمه
 ٢٩ وقرأت عنغوا ملكا ولزائبا صغرا ذل الكوف والحين
 ٣٠ والحا لافا بل بصره بصره له فاجع من بصره الزائبي
 ٣١ من أكي بصره على بصره بصره بصره بصره بصره
 ٣٢ له ملك من بصره بصره بصره بصره بصره بصره

بصره

بصره

بصره

بصره

أبيض خا أع والي اهد ما حكمه بصره
 أو أكي بصره على بصره

١٠٠ من وامن من غير نزل جعلا الجليلي من وامن
 ١٠١ وامن النجر ذليل وامن وامن خروحي الجحاني
 ١٠٢ ما ليس بالحق في مقالة نبيس على خروحي نرا ١٠٣ اجيبون
 ١٠٤ ما اطلع في ذلك الاشهاد مشع عن اهل اهل اجبر اجبرون
 ١٠٥ وضامن عالما اجبر نرا ابر او يفر ذكي الاشهاد في جدي
 ١٠٦ اجبر نفي ان تلغي شمس فيهم نرا اهل اهل اهل
 ١٠٧ وحال من اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل
 ١٠٨ اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل
 ١٠٩ ما ابرون في علم نرا اهل اهل اهل اهل اهل
 ١١٠ اجبر نرا اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل
 ١١١ نفي نرا اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل
 ١١٢ ما اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل
 ١١٣ نرا اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل
 ١١٤ نرا اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل
 ١١٥ نرا اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل
 ١١٦ نرا اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل
 ١١٧ نرا اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل
 ١١٨ نرا اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل
 ١١٩ نرا اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل
 ١٢٠ نرا اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل اهل

١٢٠

بلائيت وارثت بشي محمول على القى وهو التلواثي تفتنى بما والى ثم ما يتر
 الثالث ان القى اختتم بكنوزها على انهم مرايت للتاير والصح
 ثم ففما انصار الناس به الكثرة و عور من يطلع النعم من القى وان القى اول
 من المشركين محمداً بنى باللقى وان قلب الشربة صنعت اربعين على ما ان القى
 بل القى الذي اربع ان القى بغير باللقى واصب با ان المشركين هم من يكره
 التجر او العرافة كانت القدرية ثم القى الرجال عننا وما جوع وما جوع
 واصحاب العشر والاشارة الى صل الله عليه ولم الي تلبنا فقال القى من قلمنا
 قال القى المشاركة عزنا عن اربعين نفوس النافذ الى القى بغير بالساليب
 على كان تلمن كذا في كفيكم ان القى من اربع النماز والما القى عثرى و
 تكلم الاضمار بغير با ان الشربة من حقيق ما تتبع الشربة وما تتبعها
 افصول الى جمع عن تفضل الشربة على القى والى على فقار من جليل القى
 وفكرت ان اربع اربع الشربة ان انباء تفتوا منه ولم تفت على ان تفت
 من القى في القى وفتت عن ذلك لا اعتدال ان يكون تفت منه في وان لم يزد به حتى
 لانه الانباء ما بال القى واربع وعشرون القى ، فالى ما من ان يكون كماله
 ينهم من القى ولم يزد الا خبار تفضل كمال خمسين في ما عظم من ان من ذلك
 حتى يبرهن منها واما ان تفضل الارض على السماء فيمنزها تالكني من ان
 انباء خلفها منها وعزوا الله جميعا وفتوا جميعا والى القى من ان تفضل
 من ان تفضل الا الشربة من ربه واحد فيما وما شيا عتبا ما تسمى بهك الوجه وجميع
 ورة به ان عتبا من القى ايضا السماوات والارض امضوا من اهل اللان وفت
 زينا السماء الدنيا بصبوع وورد من ان تفضل عتبا من القى من ان تفضل السماوات
 السماوات من ان تفضل القى من ان تفضل القى من ان تفضل القى من ان تفضل القى
 تفضل عتبا من ان تفضل القى من ان تفضل القى من ان تفضل القى من ان تفضل القى
 وتوفه عن القى من ان تفضل القى من ان تفضل القى من ان تفضل القى من ان تفضل القى

٧
 ضد

من القى من القى

من القى من القى
 من القى من القى

ان القى من القى
 من القى من القى
 من القى من القى
 من القى من القى

من القى من القى
 من القى من القى

من القى من القى
 من القى من القى

الى القى

لا تغيب عنهم لما معروا من الغيب واليه اشار في تعليل فقال بعثي حرمهم و
 طلائع باقرب السداد اليهم واما حسن وقد قال بعض الروايات انهم يغيبون
 ذلك ويغيبون به البذر والثمار كما قال صلى الله عليه وسلم في يوم الزوال اني
 كنهه وضمه فزواله خبر متواتر في الصحاح والاصول وفيه دليل على انهم
 الباء المتحركة وواحد اللام وبالفعل المنجى وبالباء المقتضية انهم افاضوا
 التثنية كونه بعضهم اجمعين ان السنين التي كانت عندهم من هذا هذا الخ
 اليهم وطريقه فليأتك تكلم النضر وبنو العواث الكون مجمل مع التثنية انهم
 اثره التي اجمع فيهم انهم السنين عندهم لا يقدرون الضلالة قبل يستعملوه
 بضلالة الغيب او بلاكل حتى ينفوا عن صريح النفي انا كنهه فتمت زمتهم
 واذا علمت هذه النفا عنهم اراهم يغيب عنهم فروع وتطول عن واحد من غيب
 له وخبر الجميع بين الروايات الواردة عنه عليه السلام قوله ينزل
 رينا كل ليلة حين يذهب ثلث الليل وحشي رواية خبر يذهب نصف
 الليل ويخولهم من ثلث ما نرى عليه هل من مشعوم فاجمع له فريضة
 غيب عديم ولا تعلم الخبرين وكذا اجاب بعض النظار بنحو العواث
 وعمران بنو الملوك بغيره دائما نصف الليل فلك ونصف الليل يكون نصبا
 عن فروع وثلاث عن اخرين فلاننا في البرق اشر فلك والمعنى فيه ان
 النضر كما انصف في الليل احسن في الفلك من كنهه فجمعها وتم اربعا
 قلابي خبر انهم لا يذهب الا ما تغيب من الارض فاعلم انهم لا يتبعون
 في الغاب فاذ انقضا الفلك ونصحه الي الغيب البوا الكفاية فيقول هل من
 مشعوم هل من ثياب هل من حجاب ما جئ به من الشرار غيبته وحين
 الطبيعة فتنسج هذه عكازة وحين هذا اضطررنا قلت انا حاد
 والافان مختلفة في هذه السنين يقر عن رواية في رواية لا غير قلت
 بارسل الله اني تغيب النضر فان يذهب حتى تنجرح الفم من قولك

لما كان الاعانة بالليل ووجهه
 واختلاف الروايات ووجه الجمع
 يستعمل فيقول النضر فروع وفهم
 حشوا حتى يبر

انصف

طراير

احاديث والافان مختلفة
 في ابي بن حبيب السنين عن
 فروع

ايضا

قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها وقد وعى رآية الشمس بلغة قافها
تزيها حتى تمشي تحت العرش ذي القدر وما اقتاده يتبعه لها ويترشد
تتأذى ملائكة لها وتصلب فإذا كان ذلك قيل لها اخلعي من مكانه
قوله قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها وقال غير الله عز وجل
ان تطلع من تحتها فيكون كمن يمشي على رؤس النجوم وتكون
تحت قبورها حتى اذا غربت سقطت اجزاء مما كانت تقف على
فانها وتكون ان الشمس بعد ذلك لا تشرق الا بالبع من مكانها
ثم يقال اخلعي من حيث غربت فيكون قوله والشمس تجري
قوله **قال الساجد** في مجموع شرح البخاري اختلف بين من قال
وجر ما غربي في غير موضع قال المازني في كتابه في علم العرب
وتجويد ما تحت العرش لما هو غير العرب وقال النحلي فيتم ان يكون
الماء بالسر لها تحت العرش لها تسع تحت السر والاعطيه لحر
نبي في سجودها كالبنية تحت العرش على غير مرة وقال في كتابه
وقال اربعة من الشمس منزلة السابعة تجري بالشمس فلكها فإذا
غربت غربت ايل وملكها تحت المازني حتى تطلع من شمسها وتكون
وقال الحسن النحوي اذا غربت الشمس اربعة فلك السماء على ارض
الفضة حتى ترجع الى الشمس التي تطلع منه وتجرى في السماء من
شمسها التي غير ما شمس ترجع الى اربع فلك اربعة الفلك التي شمسها
هم من سجود فلكها وتكون في الفلك وقال علي بن ابي النضر اذا غربت
في حلت تجري تحت العرش فتسجد الله حتى اذا هو صبح استعفت
انها من الخروج فلك ولم فلك انما اذا غربت غابت **وقال ابو**
عيسى عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل
وسلم عن الماء في السماء وتكون في الارض فلك الشمس انما

انك في حوزة الامانة
وما يجله والامر

٢
٣
ومن الاشياء فيه وانما الشئ
ان انفسا واولاد كل من يخط
طاهرون في ايها اخص ان يخط
بذلك

اول المختصرات

الاضرار قال النبي صلى الله عليه وسلم **قال** بقض خلق الله اولاً ثم رزقهم خضاه ونباه
 اللوح والاعلم وبذلك الوفاء والبراق بفضال العرش والحق وبذلك خلق
 اولاً ثم خلق الله الارادة اربيعاً بخلق غير وبذلك خلق جبراً ثم خلق ما يسي
 الاواء والا صباع والبرهان خلق الله ما شاء من كنهها من الجسد والاولوان
 وكان بمكة مؤلفه وهو عمة وتبعه خلق الله اولاً ثم رزقهم خضاه ونباه
 بقض خلق الله وقابلت قصي هذا الله تعالى **قال** **اما** الاول **ثم**
 الفاعل **ثم** انما التراب انبوب على ذاب احرجه انزل عليه خاتمه وقبض على ربي
 ربعة عمره ثم رزقهم **قال** **اما** الله اخلق الله الربوبية انزل عليه خاتمه وقبض على ربي
 ومغزاة فاق الله عنهم عظيم البعثة ان يعظم البعثة واعجب الله الحكمة
 وقيل الحكمة الربوبية لئلا يكون بين كماله خاتمه بل كماله ولبا له عظمه
 التمام عظمة الخلق بخلق الفاعلية ثم رزقه بخلق النار مع اضاءهم
 بياضه ويقول الله للربوبية اذ خلقوا جعلوا له نبيك وصعدوا لانه خلقوا
 لما امرنا قزله فزله فخلقوا الله **اما** الله اخلق الله الربوبية وحبس ربي
 الخلق ان يربوا النار لئلا يفسدوا للعاصي اكنى ثم رزقه بخلق الله الحكمة
 وقيل الله اذ الله اربيعاً ان يخلق النار كما يحب بخلق النار بخلق الله الحكمة
 التمام ان النار شئت التي رزقها خاتمه بخلق الله الحكمة فخلق الله الحكمة
 ماوى المتكلمين والجنات فقال اربيعاً لاني اربيعاً والمكبر وقيل لربي
 الربوبية عباد الله اذ الله اربيعاً اربيعاً من رزق الله الحكمة وقال الله اربيعاً لاني اربيعاً
 كونه ثم رزق الله اربيعاً اربيعاً من رزق الله الحكمة وقال الله اربيعاً لاني اربيعاً
 لربي اربيعاً من رزق الله الحكمة وقال الله اربيعاً من رزق الله الحكمة وقال الله اربيعاً
 فخلق الله الحكمة وقال الله اربيعاً من رزق الله الحكمة وقال الله اربيعاً من رزق الله الحكمة
 لربي اربيعاً من رزق الله الحكمة وقال الله اربيعاً من رزق الله الحكمة وقال الله اربيعاً من رزق الله الحكمة
 من النار ومن رزق الله الحكمة وقال الله اربيعاً من رزق الله الحكمة وقال الله اربيعاً من رزق الله الحكمة

العقل

انا القرآن اتم على من تدين
 أو اعا كثر الفاعل

على كنهه ادخل
 المومنين النار

العوض دليلا
 الرضا

دليلين

نحوه

على

تأمل كلامه في حق
المصطفى وجماله

ع
هذه

استجاب الدعوة الذي
امراه او جماعة وكذا
يسمى او صلوة الك
من معنى السرور والافاء
له

واحد غيره
وسمى
عمره

والله اعلم
وامرأته معلومة على ان في ركنه
ومرته طرفة عين يحكم بيني الذي الخدمي
الوارث على انما لم يسمي الله
والجواب انني قد والله عجيب

واضح ان علم النبي هو السعادة من الاخبار وعين البصير شدة من السعادة
وحق البصير يكون بالعبادة والمباشرة فلا تعلم من غير البصير في ركنه البصير
ولما دخلوا في شرا وعزها قال تعلم من من جميع ونظيرة بحسب امر من البصير
حق البصير وقال حينئذ لم تعلم من من عباد الله يدعون اليه علم
البصير مقيمة لله بانه انت غير الزيل عليه وهو انما انما غير مكتملة وما
معلومة المراجعة بحكمها حاله لم يمت شلها ولا وحدة ان يديه وغير البصير
هي مثل هذه الزان بقية لا يقيد اليه بقية الزان فتاة قلنا لا يقفل معك
الارضية التي انما بقية السعادة ما قبلها وهو البصير العلم والعلم
لا واما شك المحققين وهو من حقيقته حق البصير وهو من لا يقفل معك
البصير مع عينه عنهما في عينا قلنا واما محققا وهو غاية الرافق قالنا
كنا بغير علم وحق والزانية شديدة قال صلى الله عليه وسلم انظر الى
حقيقة بما حقيقته ايلا تكتمون العبيقة بما يحتم البصير التخصي نفسه في
في عراة مع في حقيقته هو البصير فتاة وقال استجاب اليه بالذي وقيل
فقد وروى احاديث تفيض له واحاديث تفيض اليه وهو امره فانه انما
وانما يحسب ان ذلك خلق باعنا لعله لا هو الا لخاصة ومرة العلى اليه محمد الله
في شخص واحد وروى جماعة غير محتمل في واحد وجماعة مودة في احوال
الجماعة تقع جميع العوا التي مودة في شخص واحد في جماعة على قلب
واحد انما في رفع الحجب من ذي شخص واحد في حيث الشواب تكثر واحد
شواب في نفسه وشواب في جماعة في رعايته واما قوله ان الذي فاني ارفع
الحجب فانه الله فعل شدة الغلظة بالحق في قوله في فتى ملوك من مصر الى مصر
فلا يجوز ان امرأته مودة في علم ان العلم لا يكتفي بالبصير فتاة في جماعة محتمل
على قلب واحد انما في ركنه في شخص واحد وهو قال في الذين الذين امرته الله عليه
ان العوا التي في ركنه واستمر بهن لا يمت ما معنى قوله تعالى وادنى ركنه في ركنه

نفسها

بأنه في
شخصه
في العوا
في ركنه
في ركنه
في ركنه

10/10

ما شاء الله و احسن البليغ
محمد بن محمد بن محمد بن محمد

توضیح ما از من و علی القزازی
و حاکم و صوفی و اصفهانی و
مسافر و نقاش و کاتب و معلم
و مدرس و مترجم و مترجم
و مترجم

قائمة ليعلى الرحاء والحقوم
سواءا من الامم والحقية في الله

وَيَقَالُ الرَّجُلُ
أَعْبَلْتُ لِمِ

والتي موزى وحسنه وجمعها الله ما يشترى به اجر وليس العسل ولا غيره كذا لا يتيسر
لذلك ما خرج احربنا بعضنا ان الله يقول لينا خالصا ايضا للشاربين و
اختيار مينا ومونا ما يخرج صلواته عليه وسلم لئلا يراه الله على القتل عظم
وتفضيله عليه لا تشيع لافيل من العبرة انك عليهما واقشد وموالتج
به لاجل امر الله معهما قليل المهر بارك الناجيه وزونا منه واضعنا حتى لا
سنة ومصفاه الله لينا قليل المهر بارك الناجيه وزونا منه واما اعلم شيئا حتى
من العلم والفتيا ان الله والبر والطيب القدر لا رابعة بقوله لا واوا واضعنا
حتى انه في البر وزونا منه بعض انما يشي ختم البر واما تفصيل
ما ذكره على حال الكفر فربما يكون بعضهم ارتكبا القوم افضل لانه عليه
الله افضل للخلق وزمنه عبيته الله ما شئنا جميل وان الشر فيهم من كره
بالله ان يعرض لاجل الله من الشر والحقه ولم يقع في زمنه على ذلك
ومن تعال امر حتى ياله تفضيل ما في زمنه ليعقل حتى يترك شيئا ومونا ما
صلواته عليه وسلم فيه واجاب الشيخ رحمه الله ان محرمات ما ذكره
افضل ماله انما هو ما ذكره افضل ماله فاجبه ومن البر فيه نص على
تفضيل احرم على غيره واما تفضيل الرجاء على الخوف فمما سواه ما
يعضل احرم على غيره ويقلل الخوف للعلل افضل والرجاء للكيح افضل و
يقال الخوف قبل الذنب افضل والرجاء بعد الذنب افضل لا رابعة اشبه
احرمها الرجاء الوافضه والخوف من عثره والفضل اعظم من العذر والبيان
الرجاء الى الوعد والوعد من غير الرجاء والخوف من الوعد والوعد من غير
الغضب ورحمة يتفق غضبه الثالث الرجاء بالكافيه والخوف يست
الغضب وقير الطاعة ما يغلو امر القاص كذا في حيدر الرابع الى ايه بل رحمة
والخوف من الذنب والذنوب لما نسيته الرحمة والرحمة ما نسيته القاص والفضل
الخوف افضل منه ما ذكره بالخوف جبين ولم يعثر بالرجاء حاجته واحرمه و

اقصا

فدرة ادره بر عليه السلام
مع ملاك البحر

الخبز واليابس والذريسر قديم حرام اذ ليس كان صورته الملائكة الموت
 فقال له اذريسر انك ان ترفع الموت وتعرف من رومي وحصلت حتى
 اجزى صبح الموت ثم تتركوه فقال له ملك الموت اذ من علم انك انك انك انك انك
 شيد ربه فقال له اذريسر ما شئته به ذلكا فخرج ملك الموت واستأذنه
 ربه فاداه له بعض نفسه وقضى بمرزوقه وتبخره فلما سئل اذريسر
 متار قال الله عليه روجه الحرب بظن له اخي جده انك انك رومي ثم ينج
 انك انك علم فلما مات رفته الله روجه بظن له اخي جده انك انك رومي
 انك انك الموت اذ علم الجنة فاستاذنه ربه فقال له دخل الجنة فاضحله
 علم الموت فاداه علم الجنة فقال له ما شاء الله فقال له علم الموت انك انك
 بنا هذا الا قال الله ما نحن بمسير راوشتنا الراوي وقال اولهم منها يحيى
 وما انا بخارج منها قال الموت يدرك من شئ عابدين عز وجل اذريسر قال الله
 له صديق قاضي حرم شيا وعنه ميتا وزاد اول الشرح تعالى ورفعه مكانا
 عليا فان تعذر العلماء اربعة اشياء احدها انك انك انك اذريسر
 وعيسى وانشاء اذريسر والخبز وعنه رفته الله انك انك رومي
 نيك البشر انك انك رومي مع انك انك انك انك انك انك انك انك
 ربه العلبي قال له الياس كرسى وعنه رفته الله انك انك رومي
 الياس والخبز فلما علم انك انك رومي وعنه رفته الله انك انك رومي
 ويعني انك انك انك انك انك انك انك انك انك انك انك انك انك
 شاء كان على ربه من الله ما شاء الله ما شاء الله انك انك رومي
 انك انك رومي من الله انك انك رومي انك انك رومي انك انك رومي
 الياس والخبز بصره انك انك رومي انك انك رومي انك انك رومي
 بشي بان من رومي من الله انك انك رومي انك انك رومي انك انك رومي
 اخوال الياس والخبز والخبز والخبز والخبز والخبز والخبز والخبز

اربعه انبياء
احياء

[illegible]

والله اعلم

مجلسه و بقله و مداوله السه
و حضوره و غیره الامور
بلان و قلعه مسجد
کشمیر

حكمة الصلاة على الميت

وَعَلَىٰ عِيشِهِمُ الشَّجَرُ وَالْجَنَّةُ لَهُمْ
وَالْأَنْجَارُ وَالْأَصْنَانُ يَنْبُتُونَ
فِيهَا

١٠٠٠
 ١٠٠٠
 ١٠٠٠

النور الحكيم العفيف به يريح العيون
في القصر الحكيم
الرحمة والارشفة كما يغفل

الفلك منسوباً الى اربعة وعشرين في كل واحد من الاثنا عشر ثقل ثلث
 من فضة وثلث من الفضة وثلث من الذهب وثلث من الحديد وثلث من
 وضعه على سبعة وثلاثين وعلمه والشمس تقع والظاء عليه وحضور
 وقتها وحمل الفجر ووضع فيه وصبر عليه واكلة الثياب بماء خمسة عشر
 مرة في الظاء فله بها من خمسة عشر في الحاء والخمسة عشر في جله الا في
 ومن حصر الزم فله في الحاء ومنه الفجر اربعة بعضها افضل من بعض
اصلاً حكمة الظاء على البيت فمراشداً في الاله من حيث الدعوى في
 من منتهى بيت فيض عليه ثلاثة صفون من الفلك في اوج
 والحق الحائز والرب هبة لا تجمع في كل الشئ ومن رضى في جبهه واهل
 من غيب عليهم القدر في بيت من الزمان لافاضة عذبة انما هي الفجر في
 موجبة صلاة العشاء والحائز من راتباً مقامه وانه لا ياب عليهم
 بعد من الربوب في حفظه ومن الوقت ويؤيد الا والحرث والوارث
 في ايام الرجب حيث قال في ايامه من قال في الرجب في الحرام وعلى
 من ان يحضر له في رضاء بانهم ياتكون طائر الى وقت طلوع الفجر في
 ان يلا في التفرغ يمشون ويعبرون بالشارب ذلك قبل غروب الشمس
 اذ ان يبت عن غيرهم في يضع السلمون وبياكله في ايام الرجال واما
 الظاء في التسعين فصحة بلا خلاف غيرنا اذا اشتد الثلث والاربع
واما انصر الظاء في بياضه فلك في من الميزان في كل الشئ وفي
 اذا انصر الظاء في بياضه فلك في من الميزان في كل الشئ وفي
 فلك في كل الشئ في بياضه فلك في من الميزان في كل الشئ وفي
 رطوبة لا تقبل عن موضع الى موضع فلك في من الميزان في كل الشئ وفي
 التواء من الربوب فله في بياضه فلك في من الميزان في كل الشئ وفي
 في كل من ولا يحرق في الجوار وابه اذ علمه واما في بلاد الرافدين

بحر

ان كان فيها يكتسب قوته يومًا ويوماً وكان في صوم الزمان الذي له الشهادة
 ما يشع عليه من كسبه بل في يومه اذ اكل الخبز لم يشع منه ففر كسبه
 في ذلك الوقت انشئ وعلم عزاء في الحشج التكرار الذي عليه اذ كان
 يصعب العز واما اذ اكل الشاهدين اكل من الخبز فمعه لم تغل عنها
 في ذلك العزاء وان قال ان الخبز شعير يغسل من مقتضى العزاء عرف
 الخبز والشهادة على الخبز لم يغسل عليه (انه حكم حرماً بكونه
 واما علم نفسي الزمان مع علم مقتضى الكتاب والفتنة ومن عرفنا
 ان الزمان عليه واما ان عيسى عليه السلام قبل حواريه اذ انهم
 هم بضله وقتله وعمر اخره مع علم حادثة انهم نطالي في كتابه العز
 ومع اذ اذ عرف انهم فكلوه وينشئونه الى العز وجميع الزمان كان
 انهم يتراه وقرهه عنه وقرض الله عليهم الزمان فلم يقع لهم منزل عن
 الله الا انهم راى انهم واما انهم في بقعة من ارض فلسطين
 واقفاً ولا شركة ولا لون كثره حتى لم يبق الساعة فيهم الرزق
 ومن ارض التمس فتنابعه اليهود فيكونون يومين ضده في من ارض
 يشعرون من الشك واما اذ ارضهم الى من ارض الله عيسى عليه
 السلام الذين عزمهم انهم فكلوه وانبروا له وكعبهم من النافسي و
 الخافسي ونصره على رؤسهم وكسبهم الله اذ ارضهم في قتله و
 من عزمه من اليهود ومن معه من المؤمنين فلي يجوزون في ثوار انوار
 احرشهم بالشجرة او حجة او جمل ان اذ ارض روح الله هلمنا يهودى
 حتى يقع عليه فاما ان يشعل واما ان يقتله وكذا كل كرام من
 كل صنف حتى ان يبقى علم وجهه ارض كرام وفتنهم من الشك في
 انهم قد اذ شجر اليهود فانه يترن على اليهود اذ انوار به و
 فاما انهم ان يكون انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم

من حکیم
الشاعران مال اشهر اول
الديني ثم شهر

الشهادته على الخلق قليل
ان انتشر في الكون ووقع على
بعض جوارحه سوال فانه
بما لا يحصى

Handwritten notes in Arabic script:

اما انتم في العلم
بوجود الله
في العلم

منه لا يحسنه
انتم في العلم
في العلم

علم الفقه
فوق جوده

فان الشجر والفرو والنجوع وقيل بين النقا والارضين وزوجوا ابن
عباس مولا ابي الحسن في الخلافة وقرأك دينا نصفا

احاديث المالك - ان شاء الله تعالى
في كتابه على صاحبها السلام

مشرب العلم شرب البراهين وبعث الرسل رقاد الميزان
 طاعتهم الله العرش فاجية خضر صا الضفدي من النيين
 مرا جباله وانما اخصا بهما بحضرة بكر وانتم منو في
 ولم ينزل شجره بقلوا الجنتين بغير عصف النور طر ما جين
 وكل فخر لناء زالمير رطل بغيره كالماء الخبير بالدين
 نعم واليه يحمر الله بغيره لقص الاجم على ربحه الشياطين
 افول لا تخبرنا بغيره الا فخر العجم او صنع لهم اوبنة
 نعم وان بغيره الله انزل في العالين مع كل الفريصين
 اء انك اسفل في العلم افسر افضاه قبا وجميع بشيين
 ان شئت نلقاها في هذه الجبال او الدليل في ان الماهيين
 في فخرهم او بغيره واحقة قراء سؤالا ان يبين
 كتبها في عترة بغيره كما كتبها في العلم والدين
 ومنه في هذا للساجدة ما بغيره في الفخر والدين
 الوعد في انك الا خراب برفع للمخترع لا الله للتعلم
 وروية الله في عترة بغيره في اول الجمل والدين
 كل ما في بغيره في الفبا في بغيره في العلم والدين
 في الجبال في الفخر في بغيره في الفخر والدين
 في بغيره في الفخر في بغيره في الفخر والدين
 في الجبال في الفخر في بغيره في الفخر والدين
 في بغيره في الفخر في بغيره في الفخر والدين
 في الجبال في الفخر في بغيره في الفخر والدين
 في بغيره في الفخر في بغيره في الفخر والدين
 في الجبال في الفخر في بغيره في الفخر والدين

مع علم ما في بغيره في الفخر والدين
في الجبال في الفخر في بغيره في الفخر والدين
في بغيره في الفخر في بغيره في الفخر والدين
في الجبال في الفخر في بغيره في الفخر والدين

مع علم ما في بغيره في الفخر والدين
في الجبال في الفخر في بغيره في الفخر والدين
في بغيره في الفخر في بغيره في الفخر والدين
في الجبال في الفخر في بغيره في الفخر والدين

٨٠ وَالْخَلْقَ اَيْضًا جَرَى مِمَّا بَطَّأَ دَعْمًا وَنَشْتَمُهُ زُرْتُكَ اَمْ اَنْتَ تَنْفِيسِي
 ٨١ فَرَمًا مَشَرَّ السَّيْرِ لَوْ تَوَضَّعَ عَلَى عِلْمٍ وَاَنْزَلْتَ اَحْزَانًا تَكُونِي
 ٨٢ وَالزُّرُوعَ اِنْ تَبَرَّكَ لِلْعَقْلِ اَنْفُسُهُم وَالْعَالِ الْعَبْرُ كُنَّا حَقًّا تَهْمِي
 ٨٣ وَالْعَلْبَ الْمَبْتَرَّ لَمْ تَعْنِي بِحَضْرِهِ وَالنَّفْسَ تَعْتَبِرُ عَنْهُ بِشَيْءٍ
 ٨٤ اِذَا الْفُلُوبُ مَحَلَّ الرُّوحِ مَشَتْهَا وَالزُّرُوعَ تَبْسُرُ وَاَنْ تَهْرَبَ
 ٨٥ فَيَحْتَكُمُ كَانَتْ اَبْقَوْشَ الْغُورِ بِدَلَّةٍ كَرَامٍ اَلْوَعَاذُ مَا مَلَعِيَ عَنِ الْعَقْلِ
 ٨٦ وَالْخَلْقَ الشُّرُونَ مَعَ غُرْبٍ وَمَجْلُ تَحْمَا وَالْأَرْضَ فَرَضًا عَمَّا يَكُونُ
 ٨٧ وَلَيْسَ عِنْدِي تَرْجِيحٌ لَزِمَ مَا يَمِيزُ تَعَارُفُ مَرُورٍ اَلرَّابِلِي
 ٨٨ طَبَقَ الْمَشْرُوتَاتِ عَلَيَّهَا رَوْنٌ وَعَنَاءٌ اَلْأَرْضُ فِي رَوْنٍ اَخِي اَلْأَرْضِ
 ٨٩ وَجِئْتُ حَيَاتِنَا اَلرُّوحَ وَمَرَّ اَلْأَرْضِ وَمَا يَشَاءُ اَلْأَرْضُ لَمْ يَجْعَلْ
 ٩٠ وَالسَّيْرِ تَحْمِيضُ نَزْلِ السَّيْرِ وَبِالْعَالَمِ اَلْأَرْضُ تَكُنْ اَلْعَبْرُ
 ٩١ تَحْمِيضُ اَلْأَرْضِ تَحْمِيضُ اَلْأَرْضِ تَحْمِيضُ اَلْأَرْضِ
 ٩٢ وَالشَّيْءُ تَحْمِيضُ اَلْأَرْضِ تَحْمِيضُ اَلْأَرْضِ
 ٩٣ وَفَرَّ اَلْأَرْضِ اَلْأَرْضِ اَلْأَرْضِ اَلْأَرْضِ
 ٩٤ تَحْمِيضُ اَلْأَرْضِ اَلْأَرْضِ اَلْأَرْضِ
 ٩٥ وَالشَّيْءُ تَحْمِيضُ اَلْأَرْضِ اَلْأَرْضِ
 ٩٦ وَفَرَّ اَلْأَرْضِ اَلْأَرْضِ اَلْأَرْضِ
 ٩٧ تَحْمِيضُ اَلْأَرْضِ اَلْأَرْضِ اَلْأَرْضِ
 ٩٨ وَالشَّيْءُ تَحْمِيضُ اَلْأَرْضِ اَلْأَرْضِ
 ٩٩ وَفَرَّ اَلْأَرْضِ اَلْأَرْضِ اَلْأَرْضِ
 ١٠٠ تَحْمِيضُ اَلْأَرْضِ اَلْأَرْضِ اَلْأَرْضِ

١٠ **وَمِنْ كُلِّ حَصَةٍ يَجْرُؤُ وَبِطْرًا إِذَا انْطَلَعَ عَلَى الْغِيَارِ يَسِي**
 ١١ **مُحَسَّرَ حَشَةٍ جَنَّ الْجَمْعُ لِلْعَلَمَةِ فِي الْأَجْمِ مَضْلًا وَمُزْمُون**
 ١٢ **وَجَاءَ فِي كَلِمَةٍ أَخْرَافُ الرَّاصِعِ فِي الْيَمِينِ قُورُون**
 ١٣ **وَكَلِمَةُ الْبَضَاءِ إِنَّمَا الْعَرَفُ فَرَصَ عَلَيْهِ ضَعْفُ قَارِبِ الْبَيْتِ**
 ١٤ **وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ مِمَّنْ تَقْتَرِبُ الْبُحْرَانُ وَاقْتَرِبَ الْبُحْرَانُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ**
 ١٥ **يَعْبُرُ وَالصُّنُوعُ مَعَ قُورِ الْعَشَاءِ كَمَا يَفْعُرُ وَائِثَرُ الرَّجَالِ الْيَحِينِ**
 ١٦ **يَحْتَلِطُ عَلَى الْبُحْرَانِ الْبُحْرَانُ الْبُحْرَانُ الْبُحْرَانُ الْبُحْرَانُ الْبُحْرَانُ**
 ١٧ **الْبُحْرَانُ الْبُحْرَانُ الْبُحْرَانُ الْبُحْرَانُ الْبُحْرَانُ الْبُحْرَانُ الْبُحْرَانُ**
 ١٨ **مَرَّاعٍ يَجْعَلُ عَلَى الْبُحْرَانِ مَرَّاعٍ يَجْعَلُ عَلَى الْبُحْرَانِ**
 ١٩ **بِالْبُحْرَانِ مَرَّاعٍ يَجْعَلُ عَلَى الْبُحْرَانِ مَرَّاعٍ يَجْعَلُ عَلَى الْبُحْرَانِ**
 ٢٠ **وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ مِمَّنْ تَقْتَرِبُ الْبُحْرَانُ وَاقْتَرِبَ الْبُحْرَانُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ**
 ٢١ **وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ مِمَّنْ تَقْتَرِبُ الْبُحْرَانُ وَاقْتَرِبَ الْبُحْرَانُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ**
 ٢٢ **وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ مِمَّنْ تَقْتَرِبُ الْبُحْرَانُ وَاقْتَرِبَ الْبُحْرَانُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ**
 ٢٣ **وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ مِمَّنْ تَقْتَرِبُ الْبُحْرَانُ وَاقْتَرِبَ الْبُحْرَانُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ**
 ٢٤ **وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ مِمَّنْ تَقْتَرِبُ الْبُحْرَانُ وَاقْتَرِبَ الْبُحْرَانُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ**
 ٢٥ **وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ مِمَّنْ تَقْتَرِبُ الْبُحْرَانُ وَاقْتَرِبَ الْبُحْرَانُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ**
 ٢٦ **وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ مِمَّنْ تَقْتَرِبُ الْبُحْرَانُ وَاقْتَرِبَ الْبُحْرَانُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ**
 ٢٧ **وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ مِمَّنْ تَقْتَرِبُ الْبُحْرَانُ وَاقْتَرِبَ الْبُحْرَانُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ**
 ٢٨ **وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ مِمَّنْ تَقْتَرِبُ الْبُحْرَانُ وَاقْتَرِبَ الْبُحْرَانُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ**
 ٢٩ **وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ مِمَّنْ تَقْتَرِبُ الْبُحْرَانُ وَاقْتَرِبَ الْبُحْرَانُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ**
 ٣٠ **وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ مِمَّنْ تَقْتَرِبُ الْبُحْرَانُ وَاقْتَرِبَ الْبُحْرَانُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ**

وَالْفَرْعُ بِمَا يُوْرُ مَثَلًا فَضْرًا أَوْ أَوْفَرْ مِمَّا أَلْفِي
 وَكَأَنَّ عَيْنَ عَلَيْهِ إِذَا بَعِثَ وَبِأَمَلِكُ عَيْنٍ مِثْلُ
 وَمِنْ مَثَلِهَا بِحَقِّهَا وَلَيْسَ لَهَا فِي الْمَثَلِ وَالْخَلِيلُ وَالْحَمِي
 قَالَهُ مَثَلُ عِزٍّ أَوْ تَعْنِيهِ فَلْيَسْغِرْ الْعَيْنُ مِمَّا عَيْنُ مِثْلُ
 مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ
 وَمِنْ مَثَلِهَا بِحَقِّهَا وَلَيْسَ لَهَا فِي الْمَثَلِ وَالْخَلِيلُ وَالْحَمِي
 وَالْأَقْبَعُ مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ
 عَيْنُ أَمْرٍ مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ
 وَالْأَقْبَعُ مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ
 كَذَا أَجَابَ بِهِ مَنْ قَالَ مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ
 لِلْعَيْنِ مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ
 وَمِنْ مَثَلِهَا بِحَقِّهَا وَلَيْسَ لَهَا فِي الْمَثَلِ وَالْخَلِيلُ وَالْحَمِي
 وَهِيَ تَكُنِي مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ
 وَالْأَقْبَعُ مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ
 وَمِنْ مَثَلِهَا بِحَقِّهَا وَلَيْسَ لَهَا فِي الْمَثَلِ وَالْخَلِيلُ وَالْحَمِي
 ثُمَّ الْجَوَابُ مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ
 ثُمَّ الْجَوَابُ مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ

الح
 المثلات بنوع القيد
 عر سبيلة الخفيف

المشاعر البديعة
 في اسم الأندلس

مَا يَفِيهِ تَعْلَامًا أَوْ مَانًا وَالْعَيْنُ عَلَى تَعْلَامٍ أَوْ مَانًا
 عَنْهَا فَيَكُنِي تَعْلَامًا أَوْ مَانًا تَعْلَامًا أَوْ مَانًا
 مِثْلُ الرُّوْحِ أَوْ مَانًا أَوْ مَانًا أَوْ مَانًا
 فَلَمَّا بِاللَّوْلِ وَرَدَ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ إِلَّا مَا عَلَيْهِ لَا يَفِيهِ تَعْلَامًا أَوْ مَانًا
 لَا يَفِيهِ تَعْلَامًا أَوْ مَانًا أَوْ مَانًا أَوْ مَانًا
 بِرَجُلٍ مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ مِثْلُ عَيْنٍ

البنية وليس كذلك ومن معنى قول السائل عطفه الله **وارفقت**
 بالاولى وزاد ما بين اخطاها عليه الى اخرته فذلك الغايي وذهب ارفقون
 وموافق اخره بضمه الى ان يستلزم كذا فان والقرين عليه انه لو كان مفصلا
 جزءا بالآخر وكل شخص واحد ايا موضع ان كذا لا علم قايها لكان كذا مستلزم
 جزاء بالعلم يظهر على غير موضع له ايا موضع ثاب ولا ذاك فان قايها لكان
 كذا اللبك موضوعا باراه مخصوصه من حيث هو موقوفه بغير موضوعا
 في غير موضع ايا يصون على غير ايا موضع اخر وان كان موضوعا للمعنى في
 التكميل بها وموقوفه بغيره بغيره والمشتبه بها كذا يكون له كذا
 حقيقة في كذا فان الالة متكلم بغير الله هو مستحق اللبك فيكون
 كذا على التوافق فان والحقاب على ايجته لا يكون الالة اللبك على
 الشخص المعين فثبت ان اخره وضع اللبك باراه مخصوصه فيمع الشخص
 حيث يوضع باراه الشخص ومثلا كذا يعلم والاشارة ان يوضع اللبك باراه
 تعنى ويرى الواقع على ان مستحق اللبك محصور في شخص معين غير اللبك
 عليه بالخط ومثاله مستلزم بغيره بغيره باراه ومثاله للمفرد و
 صحت انوع البنية انا مثلا بقوم التكلم بها فاذا كان الغايي فيمع موضوعا
 الواقع انه في بغيره البنية انا في موضوعه انا في بغيره المستحق بغيره
 للوضع باراه وكره البنية البنية فان ولا يحصل الجواب عن الغايي
 بغيره البنية ان اللبك للوضع تعنى ايع ايدر على باراه اخر منه فليكن
 الالة ان تكون من اللبك وانما انت من جهة تخص الواقع للمعنى في ذلك ايا
 خص من الالة الغايي في بغيره ومثاله في البنية ان بغيره في ايع ايدر
 وقدر السائل عطفه الله **ارفقت** بالاولى وزاد كذا **وارفقت**
 بالاشارة لزم ان يكون مشتق كذا بغيره في الواقع اخره **جواب**
 انه ليس من باب المشتبه وانما باب الجواز بل من باب الوضع للغير المشتبه

بنية
 على

الحق والاشارة كلفي وضعا
جسمي اسجد

العلم اليقيني الفصوص

تجيبه

الانسان والنفسية المادية
او الاسرار والاشارة
بل شواحي

والوضع للغير المشتق معوقا في الاصول موضح بليغ الرضع صحيح
روية التباين بمنزلة وضع لشار اليه معوقا في قايض اوده حكمه ومبره
معيوم كذا وانحصار في غايه ليس للوضع باز ايه بل لا في الشكل فيتم به ان
الامر ليس مثلا ومزا يعني قول بعض الخالة الحفيظ ان الحق وانما الاشارة في كل
صفا في موضع العمل وتظهر قوله بعضنا صريحا ان امر موضع للغير المشتق
في الوجوه والنسب وهو المطلب عند امر الحجاز والاشارة الى قايض حال صبيحة
الامر في الشرب مثلا وفي الوجوه مثلا بقوله كل منها انه حفيظة غير مجاز وغير
مفتي لانه الوضع علم مثل الغزل ليس لكل منها والواحد منها في اشتغال في
غيره وانما هو يعني صا في كل منهما وهو القلب وكذا يقول في انما الاشارة
والامر ليس للوضع في الواحد فقط بحيث يستعمل في مجاز او الكلا واحد
بحيث يكره مشتق كذا الحفيظ صا في كل خلق وهو في انما الاشارة
اليه معوقا في قايض كما قلنا وفي العلم في كل معوقا في قايض كما قلنا في
والسؤال الثاني ومرة العلم المراد به الخصوص
كل هو حفيظة او مجاز فيجوز انما انما مجاز فيجوز انما كره جماعة من
الشك في جمع التواريخ وقول السبايل حفيظة الله ان بعض الحفيظ في
انه فيكون في قوله العلم الحفيظة **السؤال الثالث** ان الحفيظ المشار اليه هو
الشيء في غير الدين القسبي والرضا في جمع التواريخ فانه في كل واحد
نصا ليعه بخلافه عن بعض حكايته ان جماعة على خلافه وفي قوله العلم المراد
بالعلم القسبي على كل وجه من اوجهه وذلك انه عاينه انما في غير الاشكال
في غير ما وضع له موضوعه ولا بعض موضوعه بل هو كذا استعمال المشتق
في اخره يعني به وهو استعمال حفيظة هو عبارة ومرة في كل واحد
توجيه اليه مرة ما اورد السبايل على القول انه حفيظة **والسؤال**
السؤال الثالث وهو انما انما بل النسبة الى العلم والظاهر في كل او

مطراحي

[illegible]

21 کتبہ بدیع الزمان
موسمہ

الحجريين

التي كانت واحداً فان على المحب
عز الاسبلة السبعة وما يليها
التي

[illegible]

يكون بالتفريع والتأخير والتشديد والضعف وباللغة قوية وكذلك أثر خارقة
 عن النفس ثم إن قوله أفند متجاوز النفس فما يخرج اليه كان له الإشارة
 متفرقة في الرب على الأثر في تعاقب إيراد الكلي بالتفريع والتأخير ولذا يفتتح
 التفصيل **وأما الجواب** عن السؤال الرابع فبعبارة أنه اختار أنه
 تجاز في شيء إذا كان الضمير مختاراً عليه والضمير كذا بل التوافق
 عن أن الضمير الثاني أن قوله تعالى ونزل القرآن لم يسم به في التفصيل
 وضع له وكذا لغة العربية وقدر ضمير كذا مما عطف اليه من ضمير
 النفس أي والعلامة الخلال المحل على أنه لم يسم به في نظام الأفعال كذا
 على عن أن الضمير تعريف المحل عليه أما معلقاً وأما أنه هل ينسحب تعري
 المحل عليه أم لا ما تم مشكوك عنه على أنها ظاهرة في أن الضمير **وأما**
الجواب عن السؤال الخامس فبعبارة أن العلامة في مجاز الضمير كذا
 التي لا يسم بها إلهام من النفس الضرورية خصي إن على من جهة النفس
 سببه لكونها مثلها في الضرورية وفيه إلهام يخرج من باب الضمير كذا
 إلى باب الاستحالة فإن الضمير كذا على ما ذكره المحقق النعماني هو التفريع
 بالنسبة عن لغة غير لوفوعية في جميعه وقدر ضمير النفس أي في ذلك
 بعض ضمير كذا قال الشيخ عما يقصد الضمير ضرورة ثم قال لا يسم
 وضع النفس بقوله مثلها بل هو إلهام من جهة النفس كذا أنه يسم له أن تعز
 أن من له والحق أن إلهام من قبل الضمير كذا الضمير كذا أي كيف جعل
 إلهامه باعتبار النفس الضرورية من باب الاستحالة وأما باب الضمير كذا على
 أن ما ذكره العلامة من أن العلامة في نوع الضمير كذا هو النفس الضرورية لا يسم
 في قوله **فأولوا** أي في شيء غير ذلك كحتمية قلت المحل في جملته
 أنه لا مشابهة بين الضمير والضمير كذا في الضرورة كما لا يخفى **وأما**
 الجواب عن السؤال السادس فبعبارة أنه تعالى ونزل القرآن

حقيقة المشاكلة

استحالة

آخر

اخذوا القلام من الحام كمال الحق انفتحوا لى ومخلصه ان ابراهيم لم
 يتكلم به وانما كلف بالانسانية وفيه من الاشكال ما لا يفتي قال في ذلك
وكتب العبد الفقير الحق بالترسل والتقصير راجع عبور رب الرب
 محزون انراهم المسمي بالخطيئة بليلة يسوع غر صا صاع الى اربع و
 البشري من شجر رجب الى سنة ثمان والسبعين والى السابعة **وقال**
 شيخنا الامام المشيخ في اجرة عمره اراهم اهلان بما نضر الفجر
 ليعرفوا ان الله الهان للصور واليه الرجوع والساني وردت على منزله ارا
 عن اهلان فثابتنا بعين ارا نطق بوجوه ما يثني واره وما اذ انشرو
 كلما نهارا الجواب عندها واجرة واحدة **فجاء** ليعبر انهم كما زعموا
 المانع من كونهم لا كليا علم ما ذكر في انا كثر من اشراف كونه تلميذ ومحرم
 والله على شخص ومع غنى ما اراه (الصايل عليه) وذلك اراه جوار
 الصلابة على العيني (العلم) مع انه ما يخلق عليه وكونه استعمله
 في الخضر صيات معارفه ليعبر انهم كذا في اراهم اراهم اراهم
 فوا اراهم اراهم القابل بعينه الحق انهم اراهم اراهم اراهم
 لانه علم شخص بعينه ومبناه في انا كثر من اشراف كونه تلميذ ومحرم
 للمعنى العلم اراهم اراهم عليه في كل الميزوم ومكونه كليا ومكونه
 قول الاستاذ انه يلزم علم كونه كليا جوار الصلابة على العيني العلم
 مع انه ما يخلق عليه انا وانا يخلق على الخاص في حق العبارة واجرة
 تشبه غاية علمه (العلم) ان يشهد كليا بعينه فان العبارة السابعة
 هي معلومة العبارة (العلم) واولى في كل من العبارة في مقتضىها
 اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم
 وفيك في الكلام ليجعلها اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم
 في كذا السائل من غير اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم

اجوبة السيوطي في اراهم اراهم
 صايله في الامثلة المستفيدة
 في الاجابة عن تعليمه لراهم

حصل الوضع أيضا لا بما رخصت تعيب التام بل باننا نقرر اننا لم نرد
 بغيره من حركته اذ ما قررنا تحريكه وتعيبه بغيره في الغرض والاشكال
 قول النجاشي ان تعيب التام في الغرض انما هو بالنقص والمراجعة كلاس
 انما اشارة وجعلوه من وجهه قبرا اول دليل على ان التعيب في التام انما
 حصل بالمراجعة ويجعلونه اقل الوضع مما اقرضنا عليه وما حدث
 بغيره كما شذبه وضع الفاعل اشارة وتوهمه قليلا وكبرته بمعنى مستعمل في
 الجرم وما يبرهن على ان التعيب والتشكي لا يقتضيان بالوضع وانما
 مما مر الاستعمال في طلب من النجاشي انما هو في قوله انما هو في
 الجرم بغيره وقول الفاعل انما هو في قوله انما هو في قوله
 اخرجه انما هو في قوله انما هو في قوله انما هو في قوله
 التشكي والضعف في اللفظ من اقل الوضع في قوله انما هو في قوله
 لغرض الوضع كما في قوله انما هو في قوله انما هو في قوله
 به وبطلان الغرض عن اللفظ وانما هو في قوله انما هو في قوله
 يستعمله في قوله انما هو في قوله انما هو في قوله انما هو في قوله
 شارة وضعا للمعنى الصلح وعنه اختلافنا عليه انما هو في قوله
 انما هو في قوله انما هو في قوله انما هو في قوله انما هو في قوله
 استعماله في قوله انما هو في قوله انما هو في قوله انما هو في قوله
 السائل في قوله انما هو في قوله انما هو في قوله انما هو في قوله
 انما يكون استعماله في قوله انما هو في قوله انما هو في قوله
 شارة الوضع للغرض في قوله انما هو في قوله انما هو في قوله
 انما هو في قوله انما هو في قوله انما هو في قوله انما هو في قوله
 فمع ذلك في قوله انما هو في قوله انما هو في قوله انما هو في قوله
 من اقل الوضع في قوله انما هو في قوله انما هو في قوله انما هو في قوله

عليه السلام التحيين في الاشارة الى احاطة المولى
والعبد بحدود اطر الوضوح بالتحكم

المتحجب والتفكير العقلية بالوضع

على ان الضمير المحمدي ^{في} يكون نكرة
وانظره بقوله

انه يُعنى المراد وضعه كلاً ما نشأ عن حيزه من الوجود اما ان يعنى علينا
 وليس كذلك ومقتضى عقلية عظمته من الغنى ضرورية الله ويساكنه ان الغنى
 اللزوم في كلام القائل للوجود اخص شأنا في الشرح فيه عنى ما بالغنى من اللزوم
 ما اخص ناله التعيين اخصه فما يفهمه الا اولاً ما بالانزاعه التواضع
 ولا ما خسر من الميزان عنقه الموزون عنى ما نشأ عن اختلاف موزون
 الغنى من الخصائص ان القائل اورد في شئيه وحل تعبير اخصه ما وما مل
 من اللغز أو التخاصر مقتضى اول شئ اورد على الغنى ثلاث الزايدات
 على الاول انشاء وعلى الثاني واحداً فما جئت به لا في الامة منع التلازم
 من الوضع والاعطى وعن الثاني في كون وضع للفكر المستحيل ما جئت به
 الجواز كما ان وضعه لا يقتضى كذا اللغز ومقتضى الثالث ضرورة فيكون له كون للفكر
 المستحيل ما لم يقتضى العقل الا من الغنى من المطلوب تعبير اخصه ومقتضى
 العلم ومقتضى الجواز لا يقتضى كذا الموزون على الغنى الاول والثاني فانه يتناقض
 في قولنا **فقد** في القول على الغنى الاول والثاني بحاله اقول لمقتضى قول
 ذهب في الغنى من وانفصلا في التواضع اما بالاعطى فيمع التلازم والاعطى
 الجواز فيكون للفكر المستحيل ومقتضى ما تقدم والحقا ومقتضى انتم الجواز
 الصواب وينكشف الجواز ونكح الغنى من المستحيل فيمع ما صح له **والصل**
الجواب عن السؤال الثاني فيقول انه يجوز ما اقتضاه الغنى الثاني
 وقد عني ما به عليه من كلام المتعبر اليه **فقد** فصار ما ذكره الثاني
 بل هو بعض التعريف انه ذهب الى قول مقصود ومقابل قول الجمهور بانه يجوز وتعلق
 عندك ان المسئلة انما هو القول بالكون فيما اراد اعلم القول فيما هو ما يصلح
 للبراهة في غير شئ من الزام التواضع والتساؤل قال وقد ما ذكر بعض الجعفر
 من انه فيكون حقيقة فلم يرد في القول بالزاد والاشبهه ومنه ما لا يلج
 اليه وانما اراد المسئلة فيرفع التواضع بانه يجوز ان يثبت السببي فيترك

باحت

وهو على المسئلة تحت الاقوال
 لا يكون قول صريح اذا اعلم القول
 الا في

شعير

من الجواز على كل حرف مجزئ في الالف والياء والضمير والياء
انواع مجزئة والياء مغلقة واجز وان اراه انما ظاهريه لانها مغلقة على
ما يصرفه مجازا تصحيحا ومروا عينا له الجواب حيث قلنا ان الالف مغلقة على
ما ذكره في الفم وصاحب الالف مغلقة واجز في الموضع من المعنى ان الالف مغلقة على
والعج كذا في غير موضع او لا وهو قوله **واصل الجواب**
عن السؤال الثاني هو انه اجز او لا اعلم من ان يكون القلاقة في الالف مغلقة على
جواب المشاكلة الياء لا تستعار مجزئة فلهذا قلنا في الفم مغلقة على
وان كان كل الاستعار مغلقة على المشاكلة فلهذا قلنا في الفم مغلقة على
الاستعار في الالف المغلقة على ان الشبه المغلقة في الالف مغلقة على
بشيء يشبهها بغيرها استعار مغلقة على ما قلنا وان كان حرا فيما قبل
فيه لانه لا يماثلها فيما خرج فيه بلغة شكلا مما لا يماثلها في خارجة عن باب الالف
تستعار في اجلة في باب المشاكلة والقلاقة المشاكلة تستعار من شئ
زاد في قوله قبل المشاكلة على ما ذكره الشيخ اني هي التفسير عن الالف
بلغة غير لغوية في حجة عن امر مغلقة على ما قلنا من ان الالف مغلقة على
غيره لانه مغلقة على شئ التفسير اني ونفي موه عن غيرها فصح ما ذكرنا
وجه نقل شئ من الكلام عنه وغيره من التفسير الالف التفسير (المشاكلة)
كلامه تلويح على الكلام في قوله تلويح على الالف التفسير الالف فاعلم
وقد قلنا ان الالف فيه قال اهل التبريع وراي التبريع عن التفسير اني
بشيء لانه قال غيره ولم يفسر اليه ويشع ايضا في ان الالف التفسير الالف
عن مشاكلة وجوه في كلام التفسير في ما يشك في الالف في كلام اهل
الفرق في ما يشك في التفسير في ما قلنا من قوله مجازا لانه في قوله
او تخفيفا لكلام من غيرهم او غير ذلك **فصل** في اعادة القلاقة في التبريع
لانما شاء قوله الجواز في حجة صحيح ومروا عن امر مغلقة في قوله

معنا على الفعل المشاكلة عن مشاكلة مع وجوه
في كلام التبريع في غير

4

الحق كليم

4-
عقده

اسمہ: محمد صالح علی

لا يحل ذات افقرته **وقوله** انما ادع اذ الشبهة علاقة نوع
 الشاكلم حيث موعى بل في غيبته هاء جيع اولها واما ادعيت كنه
 علة راية لقصورها فيها واما علة اهل المشاكلة فمرد في تفاخرها
 في كمال شرح العينة العلة استخراها بعين **وقوله** اخبركم قول طبع
 الشك في عين فلان الشبهة هي في الشك وبعده في لوقوعه بحته
 بقوله ذكي الشك وبعده في عين صريح في انما راي البخار **وقوله** لوقوعه
 بحته اشد في العلم العلاقة وهي الصحة والمجاز في اللبنة كما سميت
 الغنة راية لمجاز **وقوله** في الجمل الشك في ما حبيبة يمد في علة اهل المشا
 كلة **وقوله** واما الجواب عن السؤال الثاني وبقوله كما ذكرتم انوه
 ان كان من اقسام الصحة الجواب هو المقصود واركاب تسليم القبول وهو
 انما هي في عين ما تقدم من الاشكال فيكون انه في اشكال غير السائل والفتنة
 المشبهة في اليد اذ في اهل القول لا يعتابها اهل العفة وحمله اقترح
 ان يترجع التكليف اليهم وانما اعلم وكتب بوق الاكثر الشافعي والعش
 مرجح سنة ثمان وسبعين ومائة

ايا عالمنا احياه انتم يا ربنا
 ناعز غدا الله موتى فان
 قلم اجر الشاه لكان ولعل
 فكنى القفل السليم عليك
 وقضيت في الناصر انتم من قضا
 بجي دته كن تشعرون بفضل
 وان شئتم في الناصر بعض بطل
 قفروا في الناصر بيل مشر
 ولهم في الناصر الفول فلما

جَوَابُهُ فَيَقُولُ لِيَخْتَصِمَ إِلَيَّ أَلَمْ يَخْتَصِمَ إِلَيْهِ فَمَا بَلُهُ
 بِهِ سَلَّمَ إِلَيْهِ بَلَّ اللَّهُ تَوَارِثًا عِيَادَةً لِقَتْلِهِا مَعًا بَلَّهُ
 وَتَجَنَّبَ نَزَاهَةً فِيهَا مَجْتَمِعٌ وَفِيهِ مَرَايِلُ لَبِّ قَتْلِهِ
 وَالْبُؤْسُ وَفَرَقَتْ فِيهِ بَلَّةٌ لَمْ تَبْعَثْ لَمْ تَكُنْ تَمْسِكُ بَلَّهُ
 قَتْلَانِ بَلَّيْنِ الْفَلْ بَلَّيْنِ فَيُؤْتِيَانِ نَزَاهَةً الْفَالِ الْفَالِ بَلَّهُ
 عَلَى الْمَرْءِ حَتَّى يَمُوتَ أَوْ يَمُوتَ بَلَّهُ وَأَنْ تَخْضَعَ الْمَرْءُ وَتَجَنَّبَ بَلَّهُ
 أَلَمْ تَرَ تَلْفِظُ إِلَيَّ الْمَرْءَ قَتْلَهُ وَلَوْ كَذَبَ عَنْهُ أَعْتَابَ مَرْءٌ قَتْلَهُ
 وَلَوْ كَذَبَ يَشْتَرِي لِّلْجَلِيلِ نَفْسَهُ نَفْسُ مَا أَلْفِ عَنْهُ مَتَى بَلَّهُ
 وَالْجَلِيلِ أَلْفِ أَوْصِي لَهُ أَدَى أَلْفِ قَتْلُ الْيَتِيمِ الْيَتِيمِ وَفَمَا بَلَّهُ
 لَا يَهْلُ الْيَتِيمِ وَأَرَا مِنْ مَفَالَةٍ لِيَخْضَعَ فَلَنَالَهُ مَعْتَبَرٌ يَتَلَبَّسُ
 بِمِثْلِ أَعْيُنِ الْمَرْءِ مَفَالَةٍ فَايَلَهُ وَلَوْ كَذَبَ عَنْهُ أَعْتَابَ مَرْءٌ قَتْلَهُ
 وَمِنْ بَلَّيْنِ جَانِبِ حَبَابَةٍ أَيْشٍ فَاخْبَعَا بِلَا عَمَلٍ أَسْمَحَ وَأَبْلَهُ
 لَمْ جَسَدُ الْمَرْءِ أَوْ شَرَّ أَهْلَ فَنَصْرُهَا وَأَمَّا شَرٌّ فِيهِ فَاهْتَمَّتْ وَتَلَبَّسُ

جَوَابُهُ أَيْشٍ بِلَا جَوَابَةٍ وَأَنْ تَبْعَ قَتْلُ أَمْرٍ يَرْتَوِي بَلَّهُ
 وَأَنْ تَبْعَ مِنْ أَلْفِ الْعَلَّةِ عَلَى الْيَتِيمِ بِتَخْصِيصٍ عَمَّا يَنْتَظِرُ وَفَمَا بَلَّهُ
 مَعَهُ الْيَتِيمِ أَلْفِ وَفَالَهُ وَالْجَلِيلِ مَاءً رِيَالَهُ قَتْلُهُ وَأَبْلَهُ
 نَفْسُ الْمَرْءِ فِيهِ أَعْيُنُ أَرْضٍ مَوْجِدٍ وَوَأَجِبُهُ أَنْ يَتَلَبَّسَ الْيَتِيمِ بَلَّهُ
 وَوَالْجَلِيلِ أَنْ تَسَابِلَ عَنِ الْيَتِيمِ فِيهِ أَلْفِ بَلَّيْنِ كَوَابِلُهُ
 قَتْلُ الْيَتِيمِ تَلَكَّاهُ وَقَتْلُ الْيَتِيمِ تَلَكَّاهُ وَقَتْلُ الْيَتِيمِ تَلَكَّاهُ
 وَأَكْتَبَهُمْ لِيَخْتَارَ فِيهِ حَبَابَةُ الْمَرْءِ بِحَالِ الْيَتِيمِ مَفَالَةٍ
 مِمَّنْ أَلْفِ فِيهِ خَيْرٌ مِمَّنْ أَلْفِ وَمِنْ أَلْفِ الْيَتِيمِ أَنْ تَسَابِلَهُ
 فَيَنْزِلَ عَنْ وَتَسَابِلُ نَفْسٍ وَمِنْهَا عَمَّا يَرْتَوِي أَلْفِ بَلَّهُ

يا امير الله كان من رغبة عماد وانه كان له حواء العجيلة مائة ذراع او شبه ذلك
ثم قال الفخر المذکور وان موضع عينه السلام فقله بالخصاله من الفخر الاني يحتمل
فبذلك من غير حواء معني فاما من التبر الاني هو من عسر
امام علم حسن وعمر تمام مطلقا على غير وعسر
لنحو انه لم ينسج زمان مثل علومه برزاق في غير
وقد القى بغيره من الاني له له شاة يشتر
بنقله على ارقاب من مع الخشاء من كانوا بغير
موتوا حاسره امانتوا في بغير علومه صرنا بغير
كلامه في بغير من قلاها جلال الدين اخذ من عسر
فيما عسر الا انه ملك عسر في بغير في بغير
بفضل من بغير وازدق المعالي ملك انزلت من بغير
رئيس من بغير في بغير في بغير في بغير
وفى بالنسب في بغير في بغير في بغير
لنحو كان له ملك يسره عليه بالانعام في بغير
مضائقه اليه بالانعام في بغير في بغير
رئيس في بغير في بغير في بغير في بغير
مقابله في بغير في بغير في بغير في بغير
العلم في بغير في بغير في بغير في بغير
في بغير في بغير في بغير في بغير في بغير
في بغير في بغير في بغير في بغير في بغير
في بغير في بغير في بغير في بغير في بغير
في بغير في بغير في بغير في بغير في بغير
في بغير في بغير في بغير في بغير في بغير
في بغير في بغير في بغير في بغير في بغير

المثل في بغير
العلم في بغير
والمثل في بغير
والمثل في بغير



ومنهم من احب عليه نقما ولم يقابل العاجه بقسبر
 فلما انصرف بخوم ومجوى لعلنا رايت نسا عن نشر
 لهم من حيث عدا انما نحن والصلف اللسان وجا القبر
 فخر بقسبر من اجله فنهضهم به ويكون نصير
 فبعض مثل شيخ الكون الصبي وانما النجى لينا جسر
 ونجل البرده ازيكون معكم فبوا صبر مع بشك عن
 فدم وانما وعشر طراد بزر ونج حوله الثاير
 بجاه فخر خيم النوايا صبح الخلق طبع نوع خسر
 عليه وآله والصلح جمعا صلاة ما انقضى فخر بغير
 ولما عنت على المازان فخر بغير على وزر ورسر

فخرت ابدكاري والعلم راي والحمل بالاشياء من المراق
 في بيت شمع قائله شاعر بغير ومع الحلبه بمن المشايخ
 ابراهيم الامام من مرق كسكتة الخزن باضح مشاق
 وفرا من انكر العاجه وانما معزود به الشعار
 وجهه لانكدره من مكره بالاشعاره — راي
 وفرا توبه فخر الصلح بغير عشاى عريته انباى
 ونظر اهل العلم كسكتة واوه غوليه بكاه البهاى
 فبالله القسطن والشع مع ابراهيم ترمي شلى القساى
 وفوله كسكتة وجهه امزله صبر به البر — راي
 فزال مقضى لغوي له نقل انا الى اللب بين السراق
 وجهه مقضى اخر بين بزر كنه بالعلم ولا شى فداى
 فخر بغير عريه انما من لفظ تركى الله انشاى

الخ على الاشياء
 من المراق

نقله
 الجرح
 وبغير

تركت بعضي ارجونا وبلد اذهبت منه له في الحيات
 فزلا فحشر بعد حشر غزائنا في اللباب لما يتساق
 وقدرت له من رضى ان يتكلم له بالحق في الحيات
 وفرا في شتى قراكلنا اجاره وترجته في الحيات
 احمده بالعلم فهو الذي يحسن ان يفضي له بالحيات
 بتركة تغوى الله في شغل وتركه العجز وما لا يكف
 والحيات على نعيمه يضي عن شغل فيها النكاح
 ثم صلاة الله فنرى الى اعظم من غيره الله السرا

ص

يا حارثي اللحي واللعان اربعة نعمه وخسري
 وبها تشاء الجرب البخل منكف مني ونكسب
 افسر كنش من انش كنش كنش كنش كنش

يا حارثي نعمي المعنى للمناع كنش
 من انش كنش ان حقيقه مني بالحق يحف باشي
 او عشتك يا بصر نزل مراد جابلهما يحف ناسف
 واركن في ابتداء غير مني للمناع يحف عاشي
 او ابتداء جاله بولور غير لا خلت ومبه غري وانسي
 او ابتداء جاله بولور غير لا خلت ومبه غري وانسي
 واركن حقه من راسه لئلا ينفق وانسي
 وانه يله ايز يحف بجمته الكتاب يحف قاي
 من الجواب عن مني ومعني ومعني ومعني

ص

ص ١٥٠ وفنا في ضل انظاره وارن صلاة صلاها هي بليل صلاها عليه

مع على هذا النحو
 في النعم كغيره من
 ونشعره

الوافق من ضل فيه الصلاة

[illegible]

فقد ان الصلاة في وقت الغيبة او لا
وتلك الذليلة في الاسرار وعنه
ولما فيها من الغيب عليه السلام المبررة
فقد بد طاعة الحق في طاعة الله
التي هي اولى من طاعة الله

او ان الصلاة الفقه طه ما جهر
بالسجود السجدة طه ان تقام
الاجل

46

فصل في معرفة النور والظلمة
والنور هو الذي يضيء الأشياء والظلمة هي التي تخفيها

مقدار

ما دام لم يجرها كالمصغى ففرغ انه كان يلبث في مظلة حتى تطلع الشمس حينئذ
 وانما اذا كان بعد العجبة فاعلم انما لغيره فانه يلبث في الظل على يساره
 حتى غايته وغنى عام نسله رضى الله عنهم كانه من حمة يسار القبلة و
 لربنا لان بعض الصحابة رضى الله عنهم كثر ما رايت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يلبس من يساره رداءا على كانه من الثياب انما له عزمه وادله
 واحدا فان قيل عنه ومن انما له من غير انما له من الثياب في الشواهد العباد
 فان ذلك هو الحركة بعد السك من الظل ومن انما له من رداء التوجه
 من النحر وكان انما له من الظل الى من له ينشئ حج ويخط به حينئذ
 الظل انما له بعد ما وكذا كان يخط به الظل انما له من لانه اذا كان في
 من المصالح نرجه من القبلة الى من له من الحج لصلاة الكس كما جاء في
 جاءه وقدر غير القيد فيشغلوه على ينظر الى غير القيد حتى حمله من لانه
 بعد صلاة الغص مظاهيه **واما** الزكر الماشور بعد القابض ففرغ
 انه كان لا يجلس في مظلة انما من رداء المصغى انما السك ومن السك الى
 واخره قال القاهم ان الماشور من الزكر والرداء كانه يكون في المسحور حيث لا
 يجره منه وادله حيث يجره من المسحور وادله انما من رداء المسحور من
 ان من ليس له من رداء الوعة والامثلة ونحوها اذا كان الزكر والرداء
 الماشور على صلاة يستقيم على استقبال القبلة حتى يفرغ وينص الى من له
 وانما كان ذلك لانه لا يردى استقبال القبلة غير الرداء فاذا حفر منه في
 المصطبة المذكورة بقى ما عدله على عموده ومن انما غاب يانه من كثير من الناس
 يحملون صيغة صلى الله عليه وسلم الكيفية المذكورة من الجبل حرك على عمومهما
 حركوا الى بقى ان انما يستحق التبصير المذكور وادله التوجيه

الذي بعد الصلاة

استعمل الالام
فيه تعصيل

بأنفسهم تسبح بالبحر تسبح بالأرض تسبح بالسموات تسبح بسلام القسوس
إخاء للطلاب ونسب إلى الشاه فيه أنه يدعوا الله ليدان يجعل حاجته
عنه يقول عمر عبده الله هو أنا له عزاء وما كنا نعلم منى الوفاء هو لنا الله
تفرجات رطل ربنا بالبحر **البحر** للبحرات في السموات والأرض
ومر فيمنزلة البحرات نور السموات والأرض ومن بعد أن البحر ووعده الله
وقوله الله ولما ولد البحر والجنة حق والشارع والشيء هو **البحر**
التي أسلمت بماء كل ما كان تراب البحر أن جعلت مرآة محمد رسول الله
البحر وأهبط وتسلق عليه أفضل صلاة وأزكى تسليم وإن ترعى على حبه وتنا
يعطي من ربي العطر والتعجب من العظماء الذين أشتى وأباليهم وأنعموا
نعمهم في شجرهم من الفروع واستلجها من ضوءها السامر على نبتة
والبحر منه في طلبها في كل مكان منها ما هو من اللامع والنفيس عليها بالبحر
والشمس بمنزلة المصطفات القلبية الفضة أشع عليها بالبحر عليه و
تبعها بحرا في جنات الرضوان وفرحت ملائكتها بالبحر والسموات وأرضها
من البحرات فامض علينا بحر محمد وجر يدنا بحسنة توبة ما حبه لجميع العباد
ولمينا نعمة بشارنا على البحرات **البحر** أنا أنشاء بعض من خلق
وأنا ما به جل وأولئك في كل بعض من غير جميع عن أنعم مني
وأنه رابع الغني وبأسه بالبحر يبرأ غلام الرمان ما تشاء ولا يكون خلق
لما طهر الله من الشوائب عشنا نجعلها له لا مع شدة حاجتنا إليه
وغير عسرا عليه الزجر أو أنه تب لنا أنشاء مع غنا الله وأنت الرب فيما
من أعطانا في ما به حوائبه وموداياه به قبل الشوائب أن نعتنا أو مع غنا
خداه من العقوم الشوائب **البحر** نحن ما حبتنا ما حبتنا ما تشاء
بارحنا رحمة نعتنا بامر رحمة من ربنا **البحر** كيف تشاء من ربنا بالبحر
والبحر لا تشاء مع الزجر من العطايا من غيري بخشي رايه أنت وإن عزت بعض

مستحق

مخلص

كمال ان وفرضنا ان لا نزلنا ما عكسنا نقضاً ونضع فيما بيننا ومولانا محمداً
 العشر الكبار القبايح الخاتمة هاتمة بغير لنا نزلنا ايها ابناءه ولا نزلنا الله ولا لفظه
 عليه **السلام** فصار مسلح عليه وعلى الله وازواجه وذريته صلوة وسلاماً
 دائماً يترادف باهتت ببقا ولا ما تسمى كما عود علمه ان لا على كل شيء
 فليس با نفع المولى ونفع النصح با نفع المولى ونفع النصح با نفع المولى ونفع
 النصح

نحن الزكيات والجزية على القامة منه وجوده
 والكرامة على يد العبد المذنب الراجي عفوره الزكي
 الراجي واهل البيت عليه السلام واهل بيته
 المعنوي بزيته محمد بن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن
 الخلق طلاله الله بغيره وجعل الجنة داره وما والا
 ونعمه نزيه ونسب عتيبه بالحضرة الامير بيسته
 يوم الدين العبادي والعشر من رمضان عام
 1286

اللهم صل على سيدنا محمد وعزنا محمد كما صليت على ابي ابيهم وبارك على محمد وعز
 الهم كما باركت على ابي ابيهم وعزنا الهم والعلامة انك حبيبهم واهلهم
 اللهم ما دلكه واهلهم كما رتبنا صفيل واعظم الكرامة السليمة والتمسك
 والتمسك والتمسك لاجلهم منهم والاموات وتسلم على اهل بيته والتمسك بالعلمين

378 - رقم المخطوط : 40

اختصار الحاوي للفتاوي

المسيوطي، جلال الدين أبو الفضل عبد الرحمن (ت.

911 هـ = 1505 م)

أوله :

الحمد لله الذي جعل لسان الحال أفصح من لسان المقال
لأن دلالة الحال بالطبع...

آخره :

اللهم حجبتنا حاجبتنا وعدتتنا [...] يا نعم المولى ونعم
النصير، يا نعم المولى ونعم النصير، يا نعم المولى
ونعم النصير

— 317 ورقة، 23 من خط مغربي ق. — 170 ×

230 مم

النسخ : محمد بن عبد الرحمن بن عبد العزيز الحلو

تاريخ النسخ : 1286 هـ = 1869 م

ملاحظات :

توجد نسخة من هذا الكتاب بالمكتبة الوطنية (الخزانة

العامة سابقا) رقم 1601 د

مصادر الفهرسة :

ناصر السويضان، مداخل المؤلفين و الأعلام العرب،

ص. 266

بروكلمان، تاريخ الأدب العربي، مج. 6، ص. 603 -

685

الزركلي، الأعلام، مج. 3، ص 301

كحالة، معجم المؤلفين، مج. 2، ص. 82